

الجزء الثاني

من حاشية الشيخ الفقيه العلامة تاج المحققين وقدوة العارفين

أبي علي مولانا الحاج الاحسن بن محمد بن أبي جماعة

البعقيلي السوسي اصلا البيضاوي وطنا

المسماة:

الشرب الصافي من الكرم الكافي

على

جواهر المعاني

قام بطبعه تلميذه : محمد بن سالم الصائغ

مدير المطبعة العربية بدرب غلف بالدار البيضاء

الطبعة الاولى سنة ١٣٥٣ هـ

حقوق الطبع محفوظة للؤاف رعاه الله

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله

بسم الله الرحمن الرحيم ونشهد أن لا اله إلا الله وان سيدنا محمد أرسول الله ،
وبعد فهذا أو ان تقارير نفيسة في الجزء الثاني على جواهر المعاني
(قوله رضي الله عنه القرآنية) منسوبة للقرآن فهو علم على معنى مشترك بين
المعنى القائم بذاته تعالى القديم الذي لا يدرك كنهه وبين اللفظ المقروء
والمتلو بالسنتنا الحادثة باعتبار دلالتها وهو قول عائشة : ما بين دقتي
المصحف كلام الله . فباعتبار المعنى هو الصفة القديمة بقدم الذات وباعتبار
اللفظ هو اللفظ لكن فلا يحل ان يقال القرآن حادث فإنه ربما يتعدى
الى المعنى القديم بالذات وهو الذي امتنع منه الامام احمد بن حنبل رضي
الله عنه فمن جبره على النطق به قصد اللفظ فالواجب المتعين مذهب احمد
لاشتراك الاسم بين التسميين بإطلاق القرآن على اللفظ حقيقي وعلى المعنى
مجاز لكن شهر به فصار حقيقياً عرفياً فالفاظ القرآن دالة على بعض ما
يدل عليه المعنى القديم بالكلام بمعنى اللفظ يدل على كلامه تعالى النفسى
عرفاً فكل من له لفظ دل على انه له نفسى من غير قياس الغائب على
الشاهد فإن نفسينا ترويح المعانى في النفس وفي حقه تعالى معنى في ذاته
ولا تدركه الابصار ولا البصائر على وجه الاحاطة فإن القدم نور اشراق
فالعقل والمتعقل ليل فلا يجتمع ليل مع اشراق أبداً فاعذر نفسك أيها

العاقل والعقل فإنك خلق ضعيف فلا تشبيه من كل وجه ولا تنزيه من كل وجه فالواجب المرتبة الوسطى التسبيح فلا تعلم التسبيح الا اذا ربيت على يد عارف كامل مكمل باذن نبوى ومدلوله قديم فالمدلول الكلام النفسى الذى يدل عليه اللفظ دلالة عقلية التزامية فالإضافة اليه اجمالية فالالفاظ التى نقرأها لها دالتان عقلية التزامية كدلالة اللفظ على حياة الالفاظ فهي الكلام القديم وهو مقصود السنوسى والثانية الدلالة الوضعية اللفظية فمدلولها بعضه قديم كالا اله الا الله وبعضه حادث كأن الله يمسك السماوات والارض ان تزولا. وهو مقصود القرآنى فلا خلاف الا فى المحمل (قوله ان القرآن دال على كلام الله) يعنون على حذف مضاف لكونه مشهوراً بينهم أي دال على مدلول كلام الله فهو اطلاق دال الدال على المدلول فالله احد لفظ دال على معنى وهو وجوب الوحدانية له تعالى وهو دال على مدلول المعنى القائم بذاته تعالى الذى لا يدرك فالذى يبينه رضى الله عنه هو عين المضاف فالسنوسى حذف اتكالا على ظهوره وغيره صرح بالاضافة ازالة للوهم فإن مقام التوحيد مقام البيان لا الاجمال والاختصار بالحذف فالحذف مجاز فالحقيقة أولا (قوله ومعنى الكلام الازلى) اعلم ان الكلام باعتبار دلالاته ستة انواع فإن امر فأمر وإن نهى فنهى فله فيما قبل وجود مأمور ومنهى تعلق صلوحى قديم وبعد وجودهما تعلق تنجيزى حادث بخدوتها فإن دل على مطابقته للواقع خبر وعلى طلب العلم بأحوال المخلوقات استخبار وعلى ثواب مستقبل وعد وعلى وقوع عذاب مستقبل وعيد فبهذه الاربعة تعلق تنجيزى قديم وهو

دلالته في الإزلة على ما سبق من التنويع فتنوعه الى ستة اعتباري فقط
 فالكلام والعلم باعتبار المتعلق بالفتح سيان إلا ان العلم بالانكشاف والكلام
 بالدلالة (قوله الازلي) فالازل عبارة عن وجود الله قبل وجود الحادث
 والابد عبارة عن استمرار وجوده بعد إيجاد الخلق (قوله البارز) من
 غير ادراك (قوله أهل السنة) فهم الاشاعرة والماتريدية ولقبوا
 به فان الغالب عليهم الوقوف مع الشريعة بل هو ديدنهم فيتركون عقلا
 ان خالفه النص فأبو منصور شيخ ابي الحسن الاشعري وهو مالكي
 كالباقلائي فكل من يخوض في ادلة عقلية لكن بكفية الشرع اشعري فانه
 هو الذي سن للعقلاء الوقوف مع الشرع فلا يجب على الله شيء فالمذاهب
 مختلفة في حد كلامه تعالى فعند أهل السنة صفة ازلية قائمة بذاته تعالى
 وهو الحق وغيره ينبذ فليس كلامه كغيره فالخشوية وطائفة حنابلة
 حده عندهم حروف واصوات متوالية مترتبة قديمة يعنون الحروف قديمة
 وتعالى بعضهم فقال غلاف المصحف وجلده قديم وعند المعتزلة حروف
 واصوات حادثة غير قائمة بذاته تكلم عندهم خلق الكلام في جسم فان
 الكلام عندهم لا يكون الا حرفاً وصوتاً ورد بقول الاخطل ان الكلام
 لفي الفؤاد الخ (قوله اطلاق تسامح) اي مجاز فالاصل الحقيقة وهو عدم
 حذف المضاف اصله دال على مدلول كلام الله (قوله فقلت انت) تقريب
 لا غير لا تشبيه فان من قال الفرس في الاصل نطق بحرف وصوت فالحاكي
 للفظه وصوته ليس ما حكاه عين لفظه وصوته وانما هو حكاية لا غير
 فالمحاكي لفظان متغايران لفظاً بتغاير المتكلمين ومدلولهما واحد فكلام

الله علم على القدر المشترك بين القائم بذاته القديم وبين اللفظ المقروء
اشتركا لفظيا واطلاقا حقيقيا لوضعه له في اللغة فالكلام عند المتكلمين في
اصول الدين هو المعنى القائم بذاته تعالى وعند الاصوليين من الفقهاء في
الفروع اللفظ المنزل وهو حلة الله لا للملك ولا للنبي انزله قرآنا عزيزا
مبيناً على لسان العرب (قوله والقرآن) لا يطلق الا على تلفظنا يعنى حقيقيا
والا فيطلق عليه مجازاً فشهريه (قوله فإنهما) متغايران فان علمك حادث
مدرك اما بفكر او سمع او حاسة وهى طرق العلم المكتسب بالطريقة
الرابعة للعبد الوهب لكن ليس فى طوقه ولا مما يعلم الا بالله (قوله ولا دالة
عليها) يعنى حقيقة بقوة نور القدم سارية فى الدلالات لفظاً ومعنى وحقيقة
ومجازاً فان الواضع لللفظ من حيث هو هو الله تعالى . وعلم آدم الاسماء
كلها . اى اللغات استنبط فى الحروف المعجم المنزلة عليه الف لغة وسبعة
عشر الف حرف فان الله لقنه الحروف بسرهما فبالسر اعطى قوة الاستنباط
وبه احتم الملكة فلا يفهم الا بالتعبير فعبر للملكة بين يدي ربه بجميع
الف لغة فى كل حقيقة فلا تقوم الساعة حتى يقع العمل بلغاته وحرفه فلا
تدرك حقيقة سارية نور القدم فى اللفظ المنزل فانه امر عجز عنه اكابر
الرسل والملئكة فافهمه فلاجل ما اشرنا له قال البعض الكلام كله قديم
فانه واضعه فلا يضع الا ما علم فعلمه ومعلومه قديم فانه علم جميع ما يبرز
من ذاته قبل وجوده اجمالاً وتفصيلاً على ما هو عليه وهو امر ثابت فى
علمه قبل ان يكون لهم وجود فى الخارج فكلم الله الاعيان الثابتة فى
علمه قبل خلق شئ من الاشياء ولا اعدام فلا يخرج الخلق على ما عليه

الاعيان الثابتة في حضرة ازله قبل ان يخلق الله العقل الاول الذي يعتبر ويتعقل فالعقل الاول هو عين رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصل الخلق من حيث هو الحقيقة المحمدية التي هي ابو وام الشئون الالهية (قوله الا عارف بالله) فهو من أشهده الله عليه فظهرت الاحوال عليه والمعرفة حاله فهو الذي يعلم انه كلام الذات المقدسة يعني فسرت فيه انوار عظمة القدم ويعلم حقيقة ما دل عليه من العلوم الدالة على الله تعالى فهو المتخلق باخلاق القرآن كان خلقه القرآن استحييت عائشة رضي الله عنها ان تقول متخلق باخلاق الله فكنت عنه بالقرآن فالاخلاق الالهية صفة الرسالة وصفة من يبلغ عنها من الاكابر اكابر المومنين الخلفاء عن الرسل فهو الذي يعوم في بحار الحقائق عمره كله (قوله كأنه يسمعه) يعني ولا يسمعه وإنما هو اعتقاد انه كلام الله كأنك تراه وهو مقام المراقبة فالاول مقام المعرفة والمعاني (قوله لاحق) فالحرف الواحد من الاول لا توازيه عبادة الخلائق كلهم ممن لم يدرك مقامه فيعطى ثواب الخلائق وزيادة ما يعليه الله فيعطى الثاني في كل حرف مائتي حسنة فكل حسنة فيها داتقان وكل دائق مثل جبل احد لو كان ذهباً وتصديق في سبيل الله (قوله غير مخل بشيء منها) فيعطى مائة حسنة كذلك (قوله سواء علم معانيه او لم يعلم) فهما مرتبتان جمعهما في مرتبة لاشتراكهما في عدم الاتفاع به فإنه كالمستعزى بربه يتلوا حكمه ولا ينتهي به معنى افضلية الصلاة الانسية عقلاً لانه في القرآن يلعبه وفي الصلاة يصلي عليه هو الذي يصلي عليكم وملائكته . فالقرآن نزل للسلوك به الى الله فالصلاة فضل من الله على أهلي محبة نبيه

صلى الله عليه وسلم (قوله بما فيها) ومما فيها اتباع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فالقرآن يدل على الله لا غير ويدل على الثواب والعقاب المرتبين بفضل الله وعدله على من أطاع القرآن أو خالفه وعلى منازل أهل الأعمال الصالحات وأعمال السيئات فإن الأنبياء ما ظهروا إلا بمحبة المنعم لانعامه وأما محبة الذات فأمر ذوق قهري لا تكليف به فالعارفون يعرفون معاني كتاب الله على الاطلاق فاجاء على طريقة العامة اظهره وهو ما لا يكتمونه عن العامة فإنهم غير مكلفين به فطريق العامة من القرآن امر يستتر به المقربون أحوالهم وإلا فما للكبراء والشهوات ويسترون به اسرار القرآن (قوله لما عبدك احد) يعني من العامة البائين عبادتهم على الطمع وإلا فالعقلاء اولوا الالباب لا يبنون عليه بل لما عليه من الالهية . فاعبدني لاهيتي . لا لنفسك وهو قول عمر : فدع الناس يعملون ، فقال صلى الله عليه وسلم فدعهم ابقا على مقامه حاله حتى ينقله الله الى مقام ابي بكر قال معاذ بن جبل رضي الله عنه افايشرب به الناس قال لا لئلا يتكلموا يعني صلى الله عليه وسلم العامة الذين مقصودهم الفوز من عذاب والجنة وهو السبب الحامل على عبادتهم قال عمر بعد نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه إعلاماً بأنه بنى عبادته على تعظيم الله لا غير فطريق محبة الذات لا يقدر عليها كل الناس وله قال لا تفعل (قوله الفناء التام) يعني تغيب صفات العبد بصفات ربه فالفناء سقوط الاوصاف المذمومة والبقاء الاتصاف بالصفات الحميدة فالفناء مقامان الاول ما تقدم والثاني عدم الاحساس بعالم الملك والملكوت فالاول بالرياضة والثاني بالاستغراق في عظمة الباري ومشاهدة الحق بالفقر سواد

الوجه في الدارين يعني الفناء في العالمين فالثاني هو التام (قوله وجب عليه مكافأته) قال ص : من اسدى اليكم معروفاً فكافئوه فإن لم تقدروا فادعوا له . فلما علينا ترتب احسانه الكبير علينا صلينا عليه فلما ترتب عليه ما ذكره ناب عليه الله ربه فكافأنا عنه كما رجعنا الى ربنا فطلبنا منه ان يكافئه عنا وهو طلب الصلاة منه عليه فناب عنا فإنه مالكننا فناب عنه فإنه مالكة باعظم ما ندركه ونطلبه فتولى عنا الصلاة عنه بما عليه ربنا فله تمام الحمد ونهاية الشكر (قوله افضل لهم) يعني انسب لمقامهم واما المقربون فالقرآن قال احمد بن حنبل في واقعة ياربي ما افضل ما يتقرب به المتقربون قال بكلامي يا احمد فالمتقربون الطالبون للقرب وهم العارفون او من كان بصددهم فخدمة الله في الارض الصلاة فلا تصح إلا بالقرآن الذي نظمته الله بيده في اللوح المحفوظ وانزله بحروفه متواتراً فإذا علمته فصلاة الفاتح اعظم صيغ الصلوات عليه صلى الله عليه وسلم قال : ما صلى علي احد بمثل صلاة الفاتح لما اغلق (قوله من وجود غيره) يعني وجوداً ذاتياً فلا يتصور شرعاً ولا عقلاً . لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا . فانه اما ان يتفقوا فيلزم تأثير القدر المتعددة في الجوهر الفرد وهو محال عقلاً واما ان يختلفوا فيلزم اما ان يؤثر احدهما فالذي اثر مثلاً هو الاله والذي لم يؤثر فان كان ممثلاً للمؤثر حدثاً معاً فان ممثلاً الحادث حادث فان لم يمثله فالذي اثر هو الاله الحق وهو المراد بالعقل جوهرية مركبة من معرفة الواجبات والمستحيلات الذاتيات فلا دخل للعقول في الامكان الذي هو المقدور بيد انه يحكم ويدرك ان الله يفعل فيه ما يشاء ويصدق فيه الانبياء الامناء على وحي

الله تعالى فهذا العقل هو الرباني واما وجود المخلوق والمصنوع فلا يسمى
وجوداً حقيقياً بل هو نعمة تفضلت بها القدرة الربانية والمحبة والرحمة
العنائية لاظهار وصفي كرمه الاحسان الى احبابه والانتقام في اعدائه
لكاتبة اسمائه الجمالية والجلالية (قوله فأحببت ان اعرف) يعني بوصفي
كرمه فقبل نفوذ القدرة في الامكان ايجاداً واعداماً لم يكن من يتعقله
فأوجد دائرة رحمته من بحر علوه وكبره فالمحبة منه ارادة اظهار ما سبق
به عليه (قوله التنزل) تنزل الملك مع زيد احسن اليه برفق واظهار منزلته
عنده لا التنزل المحسوس فانه حينئذ لا زمان ولا مكان ولا سفلى ولا علو
ولا جهة ولا من يتعقل التنزل فالتنزل ارادة الاحسان الى حضرة الامكان
ايجاداً واعداماً على نحو عدله فالعدل بروز الاشياء على ما هي عليه في
حضرة عليه . فخلقت خلقاً مفعولاً بيدي فأفضت عليهم معرفتي فبي عرفوني
لا بغيري من العقل والفكر والمرتبة فلا يعرف الله الا بحكم الله المنزل
علينا على ايد الرسل (قوله والكل قد اكتنفتهم الخ) وعليه فلا غضب على
عصاة الموحدين البتة وإنما هو على الكافرين فلو ادخل بعض الموحدين
النار مثلاً فما ادخلهم إلا تطهيراً لهم وتشریفاً وتعظيماً فإنه تعالى حكم ألا
يدخل الجنة حضرة القدس الا المطهرون فمن طهر نفسه قبل موته ببحار
التوبة مع التوفيق من الله دخلها وإلا طهره الله بالنار وهي من جملة
أسباب التطهير كالما والدباغ مثلاً فسكرات الموت من المطهرات
كالامراض قبلها فالعارف بالله وهو هنا كل مومن لا يقصد معصية ومخالفة
فلا يتصور في امة الرسول ان تقصد مخالفة الله وإنما يحملها الجاهل والعقلاء

الطارئة عن الايمان وسلطان الهوى على فعل ما نهت عنه الشريعة فإن
كل واحد يعلم انه لا يحسن ان يعادى ربه وعلم ان الله هو الغالب على امره
وانما اسكرته خمرة الهوى حتى وقع فندم وتاب وحكم على نفسه بالفضيحة
ان لم يرحمه موجدته تعالى . انما يعذب الله بالنار من استنكف ان يقول لا
اله الا الله . فلا يستنكف احد من الامة المرحومة فله الحمد وتمام الشكر
(قوله لذاتها) لا ليعود عليها منه شيء فهذه مرتبة كل واحد من أصحاب
شيخنا رضي الله عنه وعظم فلذلك علت الى نهاية الشرف فلم يك فيها
فوقهم الا الصحابة والنبثون لا غير فكل ما دون لا يشم مرتبتهم في محبة
ذاته تعالى لمقام شيخهم الذي رباه النبي صلى الله عليه وسلم الذي رباه الله
تعالى فأصحاب سيدنا مهذبون على مقتضى ما هذبه رسول الله صلى الله عليه
وسلم فله لم يكن ولي أقرب الى رسول الله منهم فإنهم أصحابه وقراءؤه
وتلامذه صلى الله عليه وسلم فأصحابه فوق الصديقين بل لو اجتمع مادون
الصحابة من الصديقين والاقطاب ما وصلوا الى شعرة واحدة من مراتبهم
العلية اللهم ادمنا منهم في الدنيا والآخرة إنك جواد كريم بر رحيم (قوله
حتى الكفار) فإنه تعالى احب من يعرفه بوصف الانتقام فلول الكفار ما
عرف الله في مقام الانتقام ولبقيت اسماء جلاله تعالى بلا متعلق بالفتح
وهو النقصان فأسماء الحنان ظهرت في المؤمنين وأسماء الجلال ظهرت في
الكافرين فبالكافرين والمؤمنين ظهر كمال الله بأسمائه فالذات كنه ساذج
لا وصف ولا اسم لكن لما كانت لذاته نسب العظمة في عمائه وكنزيتيه
ونسب التعالي والتكبر سميت النسب قبل التعلق صفات وبعد التعلق

أسماء والموجد لاستماء تقود لذات . فلو لم يحبني ما خلقتني (قوله طرأ عليها)
 أعني على صاحبها وهو الإنسان وهو مركب من روح وجسد وهو ما
 يتولد منهما من اللطيفة المحكوم عنها بالانسانية وجانية واما الروح فهي
 ملك تعرف ربها وعبادته المتكبر والخسدة جمد بعد عادة الخلدات
 فافهمه اقوله للارواح ابعي لاهلها فالناس هو الاحق بمصيبة نزلت به
 فالعقل وروا الروح ملك وذا يرثي الانسان من الغفلة بالهوى امدته
 الروح بما ركز فيها من العلوم الالهية وإعما اهل نفسه فجن عليه ليل الكفر
 والظلام فتنبه له فالجنة الاصلية هي التي ترتب عنها الاجساد والجنة
 اهلها هي الجنة ظاهر السرع ، امرنا بحسنه احسنه لامرنا وما كرهه
 الشرع كرهناه به فاسرع عرص بالتكليف فالحبوب بطناً كل ما اوجده
 الله والمندعوض ظاهر امرنا به لا ما نواه لكن محبة العامة فهي
 محبة الله وراديه ان يظهر فيهم وصف كماله لدى هو لا تتقدم فيه متعال
 من ان يسفى فمحس العارفين لا تشفى تخافا اجفدت رشا فالرسول يقتل
 ويحبهم في وجود الكافر وإنما هو طيب بداوى وقطع ما لا فائدة فيه
 من العبد لمصلحته مود على به عباد . ولكم في لقصاص حياه يا ولي
 الايمان . يعنى مصلحته للغير لا لارحدر وكهدة لحماية الخلق والجانى اتفع
 تعمه واخفى عليه شمع يحمل حتى انه وورثته تعمه باره العبد الذي
 حمله ولا امر بهم الا بالعدل والنسب المستهدون الرضى بحكمته وخوف
 من الله فانه محس حكمة ورسمه عبيده وعمرهم بهما شرين والمباشرين
 والساكنين الراضين وامن روعة عبيده فالكافر ان قتل لا منفعة له الا انه

عضو فاسد قطع لصالح البقية فقد رحم الله الكافر بالايحاد والامداد
وصيره مظهراً لوصف كرمه فلا تظهر اسماء جلاله تعالى إلا فيه فقد
ظهرت اسماءه تعالى فيه فالجلال يحب مظهره الكافر والجمال يحب مظهره
المومن فنحن ما كلفنا الله إلا بظاهر الشريعة نحب له ونبغض له فما ذكره
حقيقة فهذا الكتاب إنما وضع للحقائق فلا تن فيها فالحجة الخاصة التي
هي مقتضيات اسماء جماله لا حظ لهم فيها لما عرض لهم من الكفر بالله
(قوله وما يعقلها إلا الاكابر) فأصحاب سيدنا كلهم أكابر وقد اشرت الى
صندوق الحكمة بقولي لتطلب مفاتيحه عند أهله من اصحاب المكتوم فلولاً
مقام منع افشاء الاسرار لغير أهله لازلت هنا حجب مخدع دهليز ذوات
الحدور حتى تجتلي العرائس على منصتها لعامة الناس لكن إن زالت ذهبت
ثمرات الايمان في قلوب اهل التصديق فترجم الحقائق مشاهدات والاسرار
علماً والعلم كشفاً فالعرائس لا تباح إلا لاهلها لا للعامة فالاسرار كمحاسن
العروس وقد هيت عن تبديل زيتها إلا لزوجها. ولا تبرجن تبرج الجاهلية
الاولى. فالاشارة مقنعة للبيب. واتوا البيوت من ابوابها. فقد اتيناها
فدخلنا واجلسنا على بسط الاهتداء بالسنة واكتحلنا بأمد التوفيق على
يد من اعطيت له مفاتيح الاسرار والعلوم فانه نحمد ونشكر (قوله لا يذكر
لاهل الظاهر) فهذا الكتاب ما وضع لاهل الظاهر وإنما وضع للاكابر
فهو كله حقائق لكن لما كان يقع على يد كل احد ظاهراً من اهل الظاهر
فإنه ما ألف لهم حذر نفسه وغيره فما قاله ان تأملته هو عين الفتح فذلك
من امعن فيه وعلم وصدق واعتقد وبعد عقله وآمن به فتح له فيه وبه الفتح

الأكبر الذي لم يتقدم له ذكر عند الاجلة فعليك به لكن على يد عارف
على ايد العارفين المغترفين من لباب السنة (قوله الخاصة) فهم المتوسطون
بين الاولياء والاكابر فأهل هذه الطريقة اكابر فوق الخاصة فعوام هذه
الطريقة خواص الخاصة جعلنا الله من جملةهم (قوله إلا انه جاء ما يدل الخ)
شروع منه رضي الله عنه في استنباط الاسرار من الادلة فيصيرها علماً
مستنبطاً في كتاب الله رضي الله عنه فما ادق علمه واصحه وادخل بسياسة
(قوله لا امثل به) يعنى لنفسه إذ لا فائدة تعود فيه فلو ازال العضو الفاسد
بقتله لكانت فيه مصلحة عائدة على ما طلب منه بالتمثيل تشفى فالعارف لا
يتشفى فقد اذن الله في قتل القملة مثلاً دفعاً للاذية فلو قتلها بغيظ وغضب
لاقتضت منه بين يدي الله تعالى فلو ضرب المعلم صبياً بغيظ وتشفى
لاقتضت منه عند الله فلو ضربه لتأديب لا يثيب عند الله وإنما اذن له في القتل
او الاسر او القداء او المن لا في التمثيل الذي هو تشويه الصورة التي خلقها
الله بلا فائدة فلو شوه الانسان بنفسه بالتمثيل لا غضب ربه فإن الصنعة له
فالصانع لا يحب من يقبح صنعته فالكافر صنعة الله لا يحب من يشوهها وإنما
يجب من يصلحها على كريمة عند الاطباء اما بابقاء العضو واصلاحه واما بقطعه
على وجه الحنان لمنفعة راجعة اما عليه أو على غيره فلا يكويه حتى يبأس
من تقع غير الكي فالمطلوب مصلحة الكون لا افساده كتزير الاشجار لا
غير فما فيه مصلحة عائدة على الدين فعلمه الرسول وإلا تركه وإلا عاتبه
(قوله لا يخطر غير الله في اسرارهم) قلت فاصحاب سيدنا من احصهم واكبرهم
فكلهم من اهل محبة الدات فدالت صلحوا جميعاً للمشيمة فليس منهم من

يعتمد على غير الله ولا من تمنيه المراتب البتة فانهم كلهم خدام حضرة الذات
واحبابها وخلاص ودها فلا يهتبلون بالعادة ولا بحرقها ولا ينتسبون
للتصريف ولا لاستخدام الارواح بقوة الاسماء فهم حامل الشريعة على الوجه
اللاحق لمكان مقام شيخهم وانما نبهت لانه قل من يعرفهم فانهم فانون
في حضرة حب ذات الله بعد ان احبهم الله فاغرقهم في بحار اسمه ومخدع
كتمه فهم ضنائن الرحمن لا يحب من يعرفهم فكتمهم عن ابناء جنسهم
فالاكابر يحبون الله بذاته والاولياء لاحسانه فقتضاها الشكر وفيها تعمل
للعبد فعامة المؤمنين يحبونهم لمقام الايمان فالكثيار يحبونه لالوهيته
فالوحدون منهم كاليهود يعبدونه تعالى وانما كفروا بسبب الرسالة والعلط
كنسبة النبوة من عيسى وعزير والمشركون اشركوا الاصنام التي اُلبسهم
نوع عظمة عندهم فالذين لهم محبة الذات كأصحاب سيدنا (قوله هم اهل
الصفوة العليا) يعنى كأصحابه فهم اعلى الصديقين مرتبة (قوله هو الضمير)
يرجع الى مدلول . يحبكم الله . فمن احبه جرده من غيره وافناه فيه واكرمه
على قدر وسعه . بل يدها مبسوطتان . والله يرزق من يشاء بغير حساب . في
الدنيا بجنة معرفته فيجمع بين لذة الشهود ولذة النعم فيعطيه الله في الدنيا
في حبة غيب مثلا من اللذة والاسرار اعظم مما يعطيه للطائفة الثانية اهل
محبة النعم في جميع اعمارهم في جنتهم (قوله ما دلت على المحبة الاولى)
يعني دلالة عامة والاقصد دل اكابر الصحابة عليها والالم تصل اليها في
بعض الروايات : احبوا الله فان لم تقدرُوا فأحبوه لما يغذيكم به من نعمه .
وعليه فالمحبوب واحد وهو الله واما غيره انما يحب الله تعالى (قوله كمالآت

الوهيته) وهو تعلق اسماء جلاله بالكافرين فلولا هم ما ظهرت اسماءه ولا عرف كماله فبالاحسان يجب جابه وبالاتقام يهاب جابه فلولا الاتقام ما عرفت مراتب الملوك ولا اذعنت الرعية للاحكام ولولا احسانه ما احبته اهل خصوصيته فالبطش من كمال الملك ومن صلاح الملك والاحسان من كماله ومن صلاح الامر وهو معنى قوله تعالى . فلو خلقته لرحمته . فالعبث محال وهو ان يخلق الله ما لا حكمة فيه فأفعاله كلها اصالح واحسن لكن العقل لا يوجب عليه شيئاً فان العقل مفعول مقهور مقيد بحده فلا يقيد الله بشيء فغاية العقل ان الملك يفعل ما يشاء وانما اخطأت المعتزلة حيث قالوا وجب عليه عقلا فلعلة ليس مراد امامهم وانما مراده ان العقل يدرك ويحكم بأن كل ما فعله حكمة فاسمه الحكيم فلا ينبغي لسالم الفطرة ان يوجب على الله شيئاً فإنه ضلال لانه حاكم لا محكوم عليه فلعل الغلظة من الامم هي التي امارت عليهم ما لم يقصدوه فصار مذهباً فاليونة سبب خير (قوله ولا يلتفت لاجتات اهل الظاهر) يعني العارف يحقق الحقائق ولا يفتنه من قصر عايه عن الظواهر قبل بلوعه مقام التغافل فيه والا بأن توسع في النصوص واكتسب انوار الشريعة بالاهتداء بالسنة ظهرت له الحقائق على ما هي عليه فالسلطان مثلاً ان لم يشتت اليه احد من الرعية ولم يسجن احداً ولا سمك دماً ولا حد حداً ولا وقف احد بين يديه فهذا مما لا يحبه فانه لم يحكم على أحد ولا ظهر فضله ولا عدله في رعيته فصار كأنه لا يحتاج اليه وانما هو صورة وان ازدحم الناس عليه برفع المظالم ظهرت قوته وصولة ملكه فيحكم للبعض وعلى البعض فيرحم ويحسن

ويرق ويشفق ويغضب ويزجر ويؤيد ويقتص ويفضل ويعفو ويصفح
 ويشفع اليه كبراء دولته واعز الرعية اليه فالملك لا يسمى ملكاً حتى
 يظهر وصفي كبره وعلوه وعفوه وكرمه فهذا هو الذي أشار اليه الحق
 بنصب ملوك الدنيا لفهمه واما الله فهو قادر بملكه من غير وسائل
 الحكام والانباء فالكسب اذا خرج في وسط غنمه فوجد الخراف
 يلعبون ببركة شبع من نعم الله والاكباش تتناطح والبقر تخور وتظهر
 قوة فانه يفرحه ما را فانه ما ترتب عليه فساد بل صلاح من الشحم والنتاج
 وزيادة الاموال وان سكنت وترضت وضعت بوسالت انوفها من
 الهزال فانه مما يحزنه فله المثل الاعلى فما ملك لنا الا لنعبر فالحق كلهم
 عباده فسلم له تسلم واعتبر في ملكه فانه المالك الا انت . ولو شاء الله
 لجعلكم امة واحدة . لكنه لم يشأ فانه ما وافق حكمته فلو آمن الجميع
 لبطلت حكمة اسماء جلاله ولو كفروا جميعاً لبطلت حكمة اسماء جماله تعالى
 فالاسم الغافر يقول لسانه . لو لم تذبوا للذهب الله بكم ولا تقي بقوم يذنبون
 فيستغفرون فيغفر الله لهم . لمقام ظهور متعلق اسمه الغافر وتقس تكن
 من الكبراء . فامر بالمعروف وانه عن المنكر . امثالاً لربك وسلم له في
 حكمه فانه لا يفعل الله الا ما عليه قبل وجود الكون فالعلم قديم ومعلومه
 لما عليه درات ملكه بعد بروزه منه قديم فالقدرة لا تتعلق بالعلم ولا
 بالمعلوم القديم وانما تتعلق بالامكان بعد وجوده فالامكان امر متعقل
 فالعقل حادث كتحلقه (قوله قسم مرحوم معذب) يعني خلوداً وهم
 الكافرون واما العصاة وان دخلوا النار ما قصد عذابهم وانما قصد

تطهيرهم ليصيروا الى الجنة حضرة القدس فعذاب العصاة يسلك به مسلك
 الدلايا في الدنيا فإنها تطهر الذنوب . حتى ليلة تذهب بقوة ثلاثين سنة
 وذنوب ثلاثين سنة . فالحمي من فيح جهنم كحر الدنيا وبردها فمن لم يتطهر
 هنا طهره الله بالنار ثم يرجع الى اصله بحر السعادة ، وقسم مرحوم بلا
 عذاب وهم المومنون وما لحق بعض عصياتهم قنطهير (قوله ورحمتي
 وسعت كل شيء) يعني رحمة الایجاد والامداد لاظهار وصفي كرمه الانتقام
 والاحسان فشملت مومناً وكافراً ومنه ابليس فهذه برزت من اسمه الرحمن
 فإن الاحكام الالهية منبعها من الاسماء وقوله تعالى . فساكنتها . يعني
 بالكفاية رحمة الاختصاص بالایمان وثمراته فالایمان شجرة والمراتب ثمرات
 من نبوة ورسالة وقطبية وولاية وصلاح وسعادة فهذه هي التي ابلس
 منها ابليس واتباعه في كفره فهذا الحكم منبعه من الاسم الرحيم فالرحمن عام
 والرحيم خاص في بابه وهو عام في مقام المومنين المتعلقين به فما ظهر إلا
 اسماءه فالخطاب ان ظهر من الله عم فلا يقيد العقل ولا حكم آخر ومن
 هذا غلط غير العارفين فقيدوا حتى فضح ابليس علم سهل بن عبد الله بقوله
 تقييد منك لامنه وهو كلام صدق برز من كاذب والكذب قد يصدق
 فقوله وسعت كل شيء عام في سائر الاشياء فلا يقيد بالادلة العقلية فإنه
 تعالى وخطابه مطلق باطلاقه لا باطلاق ولا يقيد بتقييدك وتقييد
 الاصوليين ضرورة فالاجتهاد من حيث هو ضرورة رخصة حتى يتبين
 النص فيمجر كالرخصة في الميتة حتي يجد فيتركها . فمن اضطر غير باغ ولا
 عاد فلا اثم عليه . فيه نفي الاثم على المجتهد المخطئ وجه الدليل لموافقته

عينية الدليل وإنما أخطأ في نسبة الدليل لغير محله مع موافقة الصواب في نفس الامر وهي الرخصة حتى يجد فإن عرف المعبذ ان الفعل من المحبوب تعالى عذب ما يجده فانقلب ما عليه عذوبة وإن رأيت في بحار الانتقام ظاهراً فهو ان عرفه ولطف به وسلم الامر لربه محبوبه في أمر عذب بمشاهدة ضرب مولاه فكفاه فعل حبيب

ومن لم يمت في حبه لم يش له ودون اجتناء النحل ما جنت النحل (قوله الجنة) التي هي غلة وثمره الايمان فإنهم لم يملكوا الشجرة التي هي حقيقة الايمان فمن عاق بشجرة الايمان أكل من ثمارها ومن علق بشجرة الكفر اكل من ثمارها التي هي النكال والعذاب والصغار فلا يطعم في ثمره شجرة لم يفرسها ولا علق بها وإنما يأكل غلة شجرة الكفر وهي النار بما فيها فالجنة بما فيها غلة الايمان والنار بما فيها غلة الكفر والشرك فانه خلقهما معاً وخلق من يأكل غلتيهما فلا يخرج الكافر ان تلبس بأكل غلة شجرة الكفر من محبة مولاه ولا من رحمته الرحمة بل ذلك من كمال ملكه ورحمته وسعة قدرته وعليه فلعنتك للكافر اخبار بانه لعنه عن حضرة جنته لا الدعاء الموجب ارادة الشر لعباد الله فلا يريد الكفر لعباد الله الا الكافر فنحن نحكم عليهم بأنهم من أهل السار قطعاً بالشرع ولا تتعرض لهم بتسخيط ولا طلب لعن عن حضرة القدس فلو وجدنا لهم سبيلاً الى التوبة والرحمة الخاصة لفرحنا وسارعنا الى الدعاء لهم والشفاعة فيهم فإنهم اخوتنا في الحدوث والمفعولية فلا نحب ما يشقيهم ويبعدهم من شجرة الايمان معنا فإن المؤمن ليس بحسود ولا بحقود فمضى عداوة ابليس الجزم بانه يريد

اغواءنا ان وجد له سبيلاً فنحترز منه بالاسم الله وانطلب منه ان يحصننا
منه لا غير فلا نبغضه ولا نجعله أهلاً لان تنزل الى مدافعته بل نطلب الله
ان يكفيننا شره فنلهي عن وساوسه ولا نعتبرها فإنها رجس تقود للوبال
ولقد نهانا الله عن محبته والشفاعة فيه وفي اخوانه الكافرين لكن نحب
لهم الايمان لو وجدنا اليه طريقاً فنفرح ان اسلم بعض الكفار حتى نخرج
عن احساسنا لله تعالى فصدق اننا نبغض ما هم عليه فقط فإن قاتلناه قاتلناه
على سبيل الشفاء وتخليصه من ورطة الهلاك فلا تتشفي في مخلوق ابداً
فافهمه جاه الله (قوله لا يحسون) ومنهم من يخلق الله له ياقوتة في النار
وفيها ما يلائمه وهو في النار ولا يخرج احده من الكافرين النص فهم
متعلقون بشجرتهم وغلاتها ابداً وهو عين ما كان (قوله تعلقوا بالصفات
الفعلية) يعني انه يحب صفة فعل الله لغرضه فإن قال بالطيف معناه الطف
بي يارحمان ارحمني ياقدوس قدسني الى آخر امهات الاسماء فهذا ان كمل
تحلقه وتعلقه اعطى تصرف الصفات والاسماء فينفع العالم ويضر من قيل
محبة الآلاء إلا انهم ارفع (قوله من الصفات الذاتية) كقوله الكبير العظيم
اللطيف من غير نداء بل لمحبة ذاته المتصفة بالصفات لكن تعلقوا بالصفات
فالصفات باب محبتهم لذاته تعالى (قوله بها) يعني المتعلق بالصفات الذاتية
وبعدها محبة الذات من غير تعلق أصلاً ولا تحلق بل أمر دوق لا تزيد
فيه العبارة والاشارة إلا غموضاً كنقطة عسل فلا يفيد فيه التعبير بكيفية
حلاوته فإن ذاقه عليه بلا تعبير فهذا مقام اصحاب سيدنا رضي الله عنه وعندهم
آمين ونعم العوالم بأنفسهم (قوله التدريج) يعني السلوك في غير طريقتنا

واما هي فهي حاكمة على اهلها بمحبة الذات فقط إلا ان من اراد ان
يتنزل تنزل من محبة الذات الى بقية مراتب المحبة لكن علماً لا مقاماً فإن
مقامهم المعين لهم لا يتعدونه مقام شيخهم لا غير فالله فاعرفهم واعلق بهم
ولا تنزل عليهم فإنهم لباب الامة وصفاة المشارب فما رايت من الاولياء
من يضاهيهم ولا من الاكابر غير الصحابة في الصفاء التام والثبات والرسوخ
التام والمقام العالي فإنهم مكتومون ضنائن الرحمن لا يحب من يعرفهم فإنهم
لا حظ فيهم لغير ربهم فقد استولوا على مقام شيخهم وورثوه تعصياً فما
عند الاكابر انما هو بركات اخلاصهم . انما تنصر هذه الامة بضعفائهم .
بدعواتهم واخلاصهم فالاكابر منصورون باخلاص احباب سيدنا رضي
الله عنه من القيومية الى القيومية فعليك بهم فقد ارشدتك والسلام (قوله
اعنى انه يشم رائحة منها) شروع منه في ان مراتب محبة الذات لا نهاية لها
عمر انفاس الدنيا والآخرة (قوله اتقل) هو مقام المراقبة الصغرى (قوله
ذهولا) يعنى في المراقبة وهو احط ما عند اصحابنا كانه يهلول لا يشعر بدقائق
الكون . اثم اعرف بدنيا كم وانا اعرف باخرتك (قوله ثم سكرأ) فهو
غيبه بوارد قوى يعطى الطرب والالتذاذ وهو اقوى من الغيبة واتم منها
(قوله ثم غيبة وفناء) يعنى معاً مع علمه بالفناء (قوله ثم الى فناء الفناء) وهو
الفناء الاكبر فني ولم يشعر بفائسه فالفناء عدم الاحساس بعالم المثلث
والملكوت بالاستغراق في حب ذاته تعالى وهى مقام المشاهدة وهى رؤية
الحق بالحق بتغيب نعوت العبد بنعوت ربه فيبصر ربه ويسمع بربه الى
آخرها (قوله وصاحبه اذا افق) هو مقام المعاينة فلا نهاية لها اصلاً في

الدنيا والاخرة وان الى ربك المنتهى فلا يدرك بحاسة فكر او غيره
 قتل على عن الادراك ثم ان كما ذكرته صفات في القلب لا غير فالقلب بيت
 الرب فالامير مثلاً اذا لم تعرفه لم يحصل لك منه تعظيم فإن عوقته حصلت
 على غاية يدهشك ويخيفك حيث لم تعرفه أولاً وقس (قوله الطهارة)
 طهارتان اعلم ان العالم من حيث هو طاهر مسبح عابد حامد مقدس
 باسمه القدوس ومرحوم باسمه الرحمن ومخلوق باسمه الخلاق ومرؤف
 باسمه الرؤوف ومربوب باسمه الرب الى آخر امهات الاسماء فهو
 الاصل فالشرعية منوطة بالتكليف لا غير لا قبل ولا بعد فهذا حرام
 ونجس ابتلاء لا غير ليعلم هل يقف عند حده . ليلوكم ايكم احسن
 عملاً . فلا فرق بين المعزى والتحزير باعتبار المفعولية الا ابتلاء
 الشرع ولا بين صيد الحرام ولا صيد الحل الا ابتلاء ولا فرق بين البول
 والماء باعتبار صنعة الحق وتأثير اسمائه فيه فالبول كغيره من النجاسات
 الشرعية مطهرات بصفة فعل الله فلا فضل لشيء على شيء الا من حيث
 الشرع فلا فضل للسفل على العلو كعكسه الا بالشرع ففضل بالشرع لا
 بالعقل فمثله هو الذي اهلك ابليس انا خير منه ففضل بعقده حقيقة النار
 على التراب فنحن معشر اهل الشرع لا نتعرض لمثله بل نقف عند الشرع
 فالشرع فضل المومن فعلقه بشجرته مع غلاتها على الكافر فعلقه بشجرة
 الكفر مع غلاتها النار والنكال فما من واحد من اسماء امهات الاسماء الا
 ونور بنوره حقائق الوجود فلكل حقيقة اسم يخصه وهو اسماء التثنية
 فتحصل منه ان الكافر محبوب من حيث باطن الامر ومبغوض من حيث

ظاهر الشريعة ومأمور ببغضه وان المنجس شرعاً مطهر باطناً من حيث تنوير الله له بنور الوجود بنفوذ القدرة ومنجس شرعاً لا يجوز تناوله اختياراً واما الضرورة كدفع الاذى فامر يخصه وهو الرخصة (قوله فما في الوجود الا ظهور الاسماء الالهية بانوارها) فاعلم هنبا ان الوجود الحق الواجب النور انما هو الله وان المستحيل في حقه عدم لا يتصور بروزه ابداً البتة باي وجه فان القدرة لا تعلق لها بالقدم فان عدمية المحال امر قديم لا يتصور بروزه وان الامكان حضرة لا يتصور وجودها وعدمها فلا يجب ولا يستحيل وجودها ولا عدمها فهي متعلق القدرة لا غير شرعاً وعقلاً فالوجود نور والعدم ظلمة حادثان فالاصل في الامكان العدم وهو عدم بروز الموجودات فلها خصصت الارادة بمقتضى العلم القدرة باخراج الاشياء الثابتة في علم الله وهو ابراز حقائقها مع بقاء الاعيان الثابتة لقدمها فهي لا وجود لها في الخارج وانما لها ثبوت في علم الله توجهت الاسماء الالهية الى بحر العدم وهو الحقائق المعدومة فالعدم ظلمة فضربت الاسماء الالهية سطح العدم فاختلفت وامتزجت الاسماء الجمالية والحالية على وجه يعرفه من ينظره بعين ربه وهو من كان في مقام كنهه فتجسدت انوار الاسماء فتجلت وظهرت فيها ومنها وبها الحقائق الموجودات في الخارج مع بقاء العدم في عدميته فلو ارتفعت الاسماء لاضمحل الكون كله ولبقى ما هو عين العدم فصار الوجود العارض في الخارج بمنزلة حجر ثلج اوله ماء وآخره ماء وظاهره ماء وباطنه ماء فأول الوجود الاسماء وآخره الاسماء وظاهره الاسماء وباطنه الاسماء فلم يبق الا الله لا شيء غيره ، ألا

كل شيء ما خلا الله باطل ، فالحق الظاهر والباطن الاسماء الالهية فإذا علمته ووصلته زال عنك غير وغير فالغير السوى والغيرية الكيفية للغير فذلك يقولون الاصل العدم فحكم الله بوجود مفعوله حكم واجب وجوباً عرضياً مبنياً على الجواز وهو من قبيل الجواز فالواجب الذاتي هو الله والمحال الذاتي هو الذي لا تتعلق به القدرة كإيجاد مثله وأما المحال الغير الذاتي فمن قبيل العادي حكم فقيه مثلاً على استحالة صعود الانسان السماء من غير جناح ولا مركوب بالبراق فهو حكم عادي فقط فقس عليه وهو مزلق الاقدام فمن التبس عليه الحكم العادي بالعقل هلك بإنكار البعث والبعثة للرسل ووجود الجن والملك لعدم الرؤية الى آخر العوائد الالهية فعادة قد تتخلف كعيسى وابراهيم وآدم وحواء الى آخر المعجزات والكرامات والارهاصات فانوار الاسماء الالهية هي المتجسدة فصارت عوالم واما الامكان فمعنى من المعاني يتصور في العقل وجوده وعدمه على حد سواء فلا يوجد شيء الا بمرجح ولا يعدم اي يحكم بعدم ظهوره الا بمرجح وهو تخصيص الارادة المرتبة عقلاً على العلم المرتب عقلاً على الحياة (قوله لاهل الظاهر) وهم المتجمدون على ظواهر المحسوسات الذين عفاهم مع العوائد والظواهر ، سئل قاض عن ذبيحة امرأة فقال جيفة لا توكل فطلب بالدليل فاجاب مارأيت منذ عقلت امرأة ذبحت وقال بعض قضاه الجهل لما رجم معزة وقع عليها رجل لو حضر فرعون ما حكمه الا بالرجم واما الفقهاء الذين لهم باع في علم الشريعة وتوغلوا في المذاهب لا ينكروه بل يتعلمونه ممن بينه واخرج نخالته واثبت لب الحقائق

رضي الله عنهم (قوله انما المشركون نجس) ذوو انجاس فلا يتوقون
 النجاسة فحالتهم كحالة الدواب فانهم لا يقرون بشرع فضلاً ان يتبعوه
 فالادمي من حيث هو طاهر حياً وميتاً والجنّي قتل كذلك وهو الراجح
 فانهم مكلفون ولا يكف إلا الطاهر المشرف (قوله للطهارة الاصلية)
 وهو الحكم العقلي الرباني الذي لا يخرق وهو حكم أهل الجنة فلا يجهز إلا
 الشرع ما دام حكمه واجباً فالعارفون لا ينزعون أيديهم من الشريعة في
 الآخرة لكنه تلذذاً بحكم الشرع (قوله تكليف) الزام ما فيه كلفة قبل قرّة
 العين واما بعدها فخلاوة ونشاط (قوله مرحومون بشجرة الكفر) وثمارها
 النكال والالتعاب والاشقاء والغضب الذي هو من كمال الله فلو لا الكفر
 ما تجلت وتعلقت اسماء جلاله فلو لم يتعلق لحصل العجز والنقص لحضرة
 الا لوهية المشتعلة على الاسماء كلها المتوجهة الى ايجاد الكون بالغضب
 حظهم ونصيبهم فلا يتصور فيهم غيره فلو خرجوا فرضاً محالاً عن ايد
 الجلالية الى ايد الجمالية لاضمحلت وزالت بالكلية فالبحري ان خرج
 للبر هلك والبري ان دخل الماء مات وهلك اشارة فالنار نعيمهم في
 حقهم فلو خرجوا منها هلكوا فان بقاءهم منوط بالنار فانهمه فنحن
 نشاهد في غضب الله وتحت سطوة نكاله فهم كذلك وفي الحقيقة هي
 رحمة لبقائهم فانهم مراد اسمائه تعالى فلو لم يكن ما سمعته لاحترقوا
 نفساً واحداً وإن كانت صورهم اعظم من الدنيا فإن حر النار فضل على نارنا
 بتسعة وتسعين قسماً فنارنا ان توجهت لاشجار الدنيا وحيواناتها اذهبها
 في اقل مدّة فغاية ما يدركه العقل ان الله المالك المالك يفعل ما يشاء . لا

يسئل عما يفعل . فإنه ملكه وغاية ما ندركه بالشرع ما أخبرنا به الرسول
صلى الله عليه وسلم فما وجدنا له نصاً حكمناه وإلا اجتهدنا رخصة حتى
نجد وإلا نرجع الى حكم العقل وهو انه يفعل ما يشاء فإنه لا يتش كال
وإنما هو أمر اقتضاه كماله من جنة ونار واهلهما فسلم له تسلم ولا تخاف
فإنه غالب حكيم عليم قاهر فلا يخالف حكمه حكم العقل في الاصول
ابداً وهو الرباني الذي يستمد من الاسم الرب وأما العقل الكلي فيوجد
عند المرتاضين من الكافرين وأما التمييزي فيوجد عند الحيوان البهيمي
أكثر لاسيما في أول ظهوره ونشأته (قوله بالناس) فالالف واللام جنسية
مؤمنهم وكافرهم (قوله ستزول) كون العذاب سبباً لبقائهم بين يدي ربهم
لظهور اسمائه الحلالية التي تؤبد في السجن النار لأنهم ينقلون الى الجنة
فالجنة والخروج من النار حرام عليهم فإنه لم يردده الله ولا تعلق به حكمه
فإن عامته زال عنك قشر الحقائق فإذا تحدد الكافر وعلم خلوده وانقلب
غضب الله له مراداً لما علم من عدم تبدل الحكم فإنهم استصرخوا ولم
ينفعهم فسكتوا ورضوا بمقامهم ولو اردت ان تسميه الجنة ومحاسنها هرب
ملك استقذار من يذكر له غير مراد ربه فمقام أصحاب سيدنا محمهم ويحبونه
فقد أشار الحق بها الى حب داته تعالى وفي بعض الاخبار قلت غلة لسليمان
نبي الله إليك تحب الخاتم لماذا قال كتب فيه اسم الله فقالت لو شممت محبة
الذات لنسيت نفسك وملكك فهذه غلة ارشدت نبياً الى ما هو أعلى
فاطبع بها وطلب موتاً لما دهمه من صولة حبه تعالى فليقام محبة الذات
مراتب أعلاها مرتبة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فهو طلعة الحق ومرآة

ظهوره بذاته ثم اولى العزم من الرسل ثم الانبياء ثم الصديقين (قوله لا تعقل ولا تكيف) ولذا انكرها بعض الاصوليين قال فلا يتصور ان يحب الانسان إلا نفسه يعني بمقتضى العقل فإنها لا تعقل فما ادق نظره وأعجزه عن ادراك مدارك الصديقين (قوله جعلنا الله منهم جميعاً) اخبار بما ضمن من الحضرة المصطفوية عليها افضل الصلاة والسلام فله سئل عن المربي في الطريق قال لا يعرف لافي الدنيا ولا في الآخرة لمقام الكتم وهو انهم ضنائن الرحمن يغار لهم من أن يعرفهم غير هذه الدائرة لعموم أصحاب سيدنا رضي الله عنه وعنهم آمين (قوله وهو محسن متقن) كيفية توجيه القلب الى محبة ذاته تعالى (قوله ما سواه مفعوله) الذي خلقه فخرجه ان يكون فاعلاً وإلا انقلبت الحقائق كلها ففسد نظام العقل والدين يعني ميلاً وشوقاً واعتماداً مع مشاهدة العوالم نعماً برزت من الحبيب الله تعالى فيحبها ويعظمها لله ولا تشغله ولا تفتنه عن الله الحق فانه خلقنا ضعفاء جوفاً بشراً فلا اضعف منا فأحوجنا الى نعمه فلا نستغني عنه نفساً واحداً خلقنا في الدنيا في التراب والماء فلا نستغني عن ثمارها ابداً وسيوجدنا في الآخرة وجوداً مناسباً للجنة اعني المؤمنين فلا نستغني عنها ابداً فإنها محل المؤمنين بأخبار القرآن لكن احواج منه اليه تعالى فلا غنى لنا عن بركته ابداً وهو الصمد لا غير فلا يعاتبنا على معاقبة نعمه بل يحبنا له وإعانة نعمنا من التعلق بقلوبنا بغيره من كل ما يقطعنا عنه ونحن نعلم ان الجنة دار عبادة المؤمنين والعرش سقفاها والدنيا دار عبادة المحتاطين والسماء سقفاها فما انبتته الارض ان اباحه لنا عائقناه وإلا تركناه به له فالزهد عندنا ترك محرم وهو الذي يلهي بظلمة مخالفة

الحكم وقد زهدنا عن نفوسنا تركناها في يد مالكها وخالقها يفعل فيها ما سبق به عليه فنحن عاكفون على حب ذاته منقطعين عن انفسا مبرئين من لوازمها فاتنا ما ملكناها ولا خلقناها وانما نحن مامورون بحفظها بمقتضى الشرع فالشرع هو الحاكم علينا فأطعناه مبايعة فاسترحنا وتنعمنا بنعمة ربنا وفرحنا بفعله ولا نلتفت لمحل اقدامنا اصلاً دنيا وبرزخاً وآخرة لعكوفنا في جنة معرفة ربنا منتفعين بنعمه متلذذين بملكه فلكه لنا ونحن له مخلصون عابدون آييون ثابتون منيبون فانون صاحبون حاضرون فلا نقصد خاصية ذكر ولا طعام وانما نمثل ربنا (قوله الكلية الالهية) هي مائتين من الحقيقة الجوهرية وصار موجوداً بكلية الحضرة التي هي كن وهو صورة الارادة الكلية فلا بد من ثلاثة امور لاحداث كون الاول الارادة والامر وقوله كن فالكون وجود العالم من حيث هو عالم لا من حيث هو حق (قوله في عالم الحكمة) هي اسرار الحقيقة التي لا يطلع عليها علماء الرسوم والعوام على ما ينبغي فيضرم او يهلكهم كما روى انه صلى الله عليه وسلم اجتاز مع اصحابه فاقسمت عليه امرأة حتى يدخل فدخلوا فرأوا ناراً مضرمة واولادها يلعبون حولها فقالت يا نبي الله الله ارحم بعباده ام انا باولادى فقال بل الله ارحم فإنه ارحم الرحمن فقالت يا رسول الله اتراني احب ان التى ولدى فى النار قال لا قالت فكيف يلقي الله عباده فيها وهو ارحم بهم قال الراوى فبكى صلى الله عليه وسلم فقال هكذا اوحى الي (قوله كفر) هو ستر الحق واظهار ضده (قوله وضلال) فالضلال المملوك الذي ضل الطريق الى منزل سيده من غير قصد (قوله

المهتدى) هو من قلد الشرع المجمع عليه او المتواتر او الصحيح بطريق
الآحاد والمقتدى من قلد قول غيره مطلقاً فالنبي خلقه الله إماماً وجعله
سبباً شرعياً للدلالة على شجرة الايمان وثمارها من نعم الى اعز منها النظر
في وجه الله تعالى وتمام رضاه عنه فهذا حرفته من ربه وليس له هداية .
ليس لك من الامر شيء . وابليس خلقه الله وجعله سبباً شرعياً يدل على
شجرة الكفر وغلاتها من تمام الغضب والنكال وهو إمام مفوض له في
أي كيفية من أنواع الاغواء إلا التسلط بالسيف والقهر والضرب فهو
ممنوع منه وإن تسلط على الكافرين لكن تسلط الوساويس لا غير . إن
عبادى ليس عليهم سلطان ، إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به
مشركون . فإنما بالوساويس والافزاع باطناً وظاهراً وأما المعصوم قلبه فإن
أيس منه ربما يأتيه في ظاهر الحس ويفزعه بصور هائلة او بشعلة نار من غير
حقيقة فالمؤمن إن افزعه ظاهراً علم انه محصن منه بالله وأما الرسول
فالحجة أولاً ثم ان امتنع جبره على الاسلام الظاهر بالسيف ان كان خليفة
وإلا فلا فكل بي اذن له في الجهاد فهو خليفة وإلا فلا وأما ادخال الرسول
الايمان الى قلبه فمن حيز المحال فإن الهداية لله . فأنت تكره الناس حتى
يكونوا مومنين . وأما الاكراه على الاسلام فواقع مشاهد إن لم يعط
جزية والاحرم الى عيسى عليه السلام (قوله ليس لشيء فيه نسبة) فإذا
اردت معرفته فانظر الى حقيقة مرتبته التي هي الاستغناء بذاته عن غيره
وهو يقتضى الا يوجد غيره لعظم بحر غيره كبره وعلوه فتفضل لحكمة
ان يعرف بالوجود المسمى بالمبودية وهي افتقار كل ما سواه له تعالى تحديده

المرتبتين بونا عظيما فهو المستغني والكوث المفتقر له فهذا الاعتبار هو
الخوف من مقام ربه وهو خوف العارفين فانك ان نظرت الى انقطاع النسب
بينك وبينه فوجودك مفتقر لوجوده ووجوده غنى عن وجودك ومنع
ذلك خلقك وامدك على مقتضى علمه فعليه قديم لا تدركه فلم يكن
الانسبة الافضال لا غير فانت فضل وعملك فضل والثواب الذى تفضل
به عليك فضل فلا تر الافضاله فانت فضله برزت على مقتضى المشيئة المحبة
الارادة الربانية فاعلق بفضله ولا تظهر قوة فانت ضعيف ولا عزمًا فانك
خلقت ممن لم يجد فيه تعالى عزمًا وطبع على العجل والنسيان والضعف
والخلاف والتوبة والاجتناب والاحتماء والاضطرار وقلة صبر وعلم. اخرجكم
من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئًا، ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي. فانت
سلالته ومع ذلك فهو افضل العوالم واشرفها واكمل اتقانًا واحسانًا وطاعة
واثبت امانة بالله لا بقوتك لضعف اصلك فلا تقل طبع التراب اثبت من
النار ولا تحوه فإنه ليس الا العناية والارادة الربانية فهذه الحقيقة افضل من
هذه هذيان ولغو وجهل. ان اكرمكم عند الله اتقاكم. ولا اتقى من رسول
الله صلى الله عليه وسلم كاجداده واخوانه الانبياء فمن دونهم تدريجًا من
الملائكة لكن التفضيل بالشرع فتفضيل الاشياء فإن حقيقة كذا خير من
كذا لانه كذا شات الكفرى الفلاسفة الصالين المطرودين فليس الا
المشيئة فكن ابن الازل ولا تكن ابن الزمن والمكان فالاعيان ثابتات فى
علمه فخرجت على نحو ما ثبتت والله المستعان (قوله الا الحكم) هو اثبات
امر الى آخر ايجابًا وسلبًا فخرج كالنسبة التقييدية (قوله الوقت) عبارة عن

حالك الذي يقتضيه استعدادك الغير المجمول (قوله عمى) هو المرتبة
 الاحدية (قوله التلبيس) ستر الحقيقة واطهارها بخلاف ماهى عليها (قوله
 هو الذى فيه) بالكناية رمز وفى ظرف ربانى لازمانى ولا مكانى لعدم
 وجودهما اصلاً فانهما حادثان ومعناه على الحقيقة وجود الحق تعالى قبل
 تعلق قدرته وبعده ابد فالآن الدائم له وجهان وجه الى الحق تعالى وهو
 الازل ووجه للخلق وهو الابد تعقلاً والا فلم يكن الا الله تعالى لاشيء
 غيره الا انه تفضل بالمفعول وهو واحد شرعاً والفاعل واحد شرعاً والفعل
 واحد شرعاً وهو الله (قوله الاقدار) جمع قدر وهو تعلق الارادة الذاتية
 بالاشياء فى اوقاتها الخاصة فتعاقب كل حال من احوال الاعدان بزمان
 معين وسبب معين عبارة عن القدر بالقضاء وجود جميع الحقائق فى اللوح
 المحفوظ مجتمعة والقدر وجودها متفرقة فى الاعدان بعد حصول شرائطها
 فالقدر المقدر وجوده وبروزه فى ما لا يزال والقضاء الحكم بوجوده (قوله
 والآن ايقنت) هو ادل دليل على انه قبله لم يتيقن نبوته فلا يسمى فى
 الحقيقة كافراً لانه لم تثبت دلائل النبوة فى قلبه وهو رحمة من الله فلا يسمى
 جاحداً وانما هو جاهل معذور فلا يلزمه ان يصدقه قبل ثبوت ادلة الحق
 والاسمى جاهلاً غير عاقل فمن صدق بلا ادلة ثابتة حق ولا يثبت تصديقه
 ولا ثمرة له حتى يعلم فهذا وجه سعادته امثاله وعناية الله به . وما كنا
 معذبين حتى نبعث رسولا . اى نوصل الى قلبه ادلة الرسالة ولم يقل حتى
 نبعث رجلاً فالتكليف بالرسالة ولا تسمى رسالة الا اذا تيقنها عنده فاذا
 علمته علمت ان العرب سيهم الرحمة فكل من اسلم وحسن اسلامه لم يتقدم

له كفر حقيقي وانما تقدم له جهل وشك ووهم وظن . ان الظن لا يعني من الحق شيئاً . فالشكوك حالت بينه وبين النور ما لم تظهر معجزاته حتى صارت ضرورة لكل احد فلا تقبل منه معذرة حينئذ (قوله مقام المرید المحب) فالمرید هو من يريد مراد الله وافق ارادته في اردته علماً منه ان ارادته لا تخصص قدرة الله فأسقطها وهو المجرد من الارادة فمضى المرید عليه علمه بأنه لا يكون الا ما اراده الله وهو مقام عظيم من الاجتباء والجذب فنسبه لبعض الصوفية فثله لا يفهم فيه كل الناس غزارة مقام سيدنا موسى فمقابلة حقيقة بحقيقة على وجه التفضيل ممنوع شرعاً . لا تفضلوني على يونس ابن متى . وهو نص صريح فإنه يؤذن بنقص المفضل تفضيل الحقيقة على جنسها مشروع . انا سيد ولد آدم ولا فخر . ويونس من الوند وتفضيل حقيقة على حقيقة من غير جنسها ممنوع طبعاً كتفضيل موسى على جبريل فلا يقال طبعاً زيد افضل من الحجر لبعده المناسبة لغة تفضيل المعجزة على المعجزة مما تقشعر منه الجلود وان اطلقه كثير من العلماء والصوفية فهذا منه فله نسبه رضي الله عنه فما وقع له في ابتداء امره ثم قال له واصطنعتك لنفسى . فقولهم ابن مرتبة من قال له ممن قال له كذا الاولى عندي ذوقاً التوبة منه . فسيدنا محمد افضل الخلائق اجمعين هو نقطة الوجود والنبوة والعلم وابو الارواح والاجسام ووصف الوجود واول من تعين فنسلت منه الحقائق كلها بتفضيل الله فهو الذي خلقه لنفسه لطلعة ذاته وخلق الكائنات لرسوله صلى الله عليه وسلم فلا فائدة بعده في مثله والله المستعان (قوله بتقديم شئ) يعني للاسراء والا

فهو اول عابد وحامد فبعبادته عبدت الانبياء والملئكة فعبادتهم من عبادته
 فإيه اصلهم ومحمد فكل ما امر به الانبياء امر به وعمل به في الاصلاب .
 وتقلبك في الساجدين . يعني وتقلبك في اصلاب الساجدين فهو ساجد معهم
 بل بنوره سجدوا فقد قدم في الاصلاب والارحام وايام طفولته وكان يتعبد
 بغار حراء . يا ايها المزمع اليل ، قم فأندر وربك فكبر . ولا تكبر في عقلك
 غير الذي خلقك فهو صلى الله عليه وسلم مرید ومراد ابتداء وانتهاء (قوله
 بلا علة) فليس الا المشيئة (قوله مخلوق لاجله) مرتب على كلام الصوفي
 فإن الكون من حيث هو بمنزلة عروقه صلى الله عليه وسلم فقوائد
 العروق مختلفة والكل في بابه اعظم من غيره من غير تمام الجسد والله
 المستعان (قوله التوكل) الثقة بما عند الله واليأس مما عند الناس (قوله
 الرضى) سرور القلب بحر القضاء (قوله شقوا) يعني تعبوا في زمن التطهير
 بالنار لا الشقاء المقابل للسعادة فإنه مرتبة الكافر (قوله امة مذنبه ورب
 غفور) دل الحديث الكريم على ان هذه الامة تجدد الذنوب في غالب
 الاحوال وتجدد التوبة فلا يفعل واحد منهم معصية بنية اياها معصية حتى
 يسكر الهوى فيجتهد ويخطئ بقوله غفور رحيم فإله يتوب على ان
 تبت فهو خطا منه حال التلبس وإن كان في نفسه صدقا فالتلبس بالمعصية
 عصي به وأطاع بعلمه معصية واستقذارها وبالندم فالندم توبة فلا يغلب
 واحد ثلاثة قال في الكفر . ولكن من شرح بالكفر . فلا يكفر واحد
 من هذه الامة ولا يعصى معصية متقنة بقصد الاستكبار على الربوبية
 وقوله رب غفور بقبول التوبة منها فانها حالة التلبس تائبة بالندم فقد غفر

لها على وجه نبيا قبل وجودها فالمكلف اولى بالادب من القلم واياك ثم اياك من تنقيص واحد من الامة فيهم احاب الله واحباب رسول الله وتحت حماية نبيه فوجه نبيه يسع امته فقد نصحتك

احل امته في حرز ماته ❁ كاللث حل مع الاشبال في اجم من قال هلك الناس فهو الهالك . فالرسول يحزنه ويفر من يقول فسند نظام الامة ولم يبق من الدين الا اسمه اسماء شريفات على مسميات خبيثة في حق الشهود ذياب في ثياب ، اما الذين يقرؤون القرآن فيهم على سبيل الشيطان ، الى آخر كلمات شنيعة فظيعة مسخطة لله وارسوله . واما القاطنون فكانوا لهم خطبا ، خطاب الكرم فيطمئونه على كل من تولى القضاء والامرة والسلطنة ومناصب الرسالة والدلالة على الله حتى استقذروا للناس ما عليه الرسل من ولايات الاحكام فهو والله زبغ وتسويل شيطان يريد به اهلاك الامة ولا سبيل له اليه فان الله يجد دينه على ايدي خلفائه في ارضه جاء الله (قوله من هذه الامة) يحتمل امة الدعوة وهي كل موجود من بعثته صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة فالالف واللام استغراقية للجنس فلا ينمذ الوعيد الحقيقي الا في الكفار وهو نوبق بن الاشاعرة والماتردية فالاشعري يجوز تخلف الوعيد وهو الكرم

واني وان اوعده او وعدته ❁ لمخلف يعادي ومنجز موعدى وأبو منصور رحمه والراجح مذهب الاشعري فبن عبد السلام جرى ان الامة امة الدعوة والجمهور على امة الاجابة وعليه فلا تقطع بالعفو

لئلا تكون الذنوب في حكم المباح ولا بعده فإنه تعالى أخبرنا بأنه
 يغفر ما دون الشرك فالشرك وإن جاوز العقل العفو عنه حجبه الشرع
 فالشرع يحجر العقل فذهب الأشعري جواز طلب المغفرة لجميع الأمة
 من قال لا إله إلا الله دخل الجنة فما ورد هنا ظواهر لا نصوص للاحتمال
 ما احتمل واحتمل سقط به الاستدلال فالشفاعة عامة لكل موحد من
 اجناس الخلائق فإنه يشفع في الانبياء فالشفاعة لغة الوسيلة والطلب وعرفاً
 سؤال الخير من الغير للغير فشفاعته عفو عن أهل الكبائر في من شهدان
 لا إله إلا الله وأقر برسالة الرسل كلهم ولم يعمل خيراً قط فمن علم المشفعون
 من الانبياء والملئكة وكل فرد من افراد المؤمنين فإن المؤمن صالح لأن
 يشفع ويشفع منه ، منه مثقال خردلة من ايمان شفعوا فيه وله والابان
 اختص الله بما انطوى عليه قلبه من ايمان شفع فيه ارحم الرحمين وغير
 هذا ينبذ فالمتصد ممن ورثه الله الكتاب هم القائلون بحدود الله فهم اهل
 الجنة والسائقون هم السبع مائه الف كل واحد باخذ بيد سبع مائة الف
 من هذه الأمة من المتوكلين الذين لا يرقون ولا يكتبون وعلى ربهم
 يتوكلون والظالم لنفسه من خاطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً. وافضل
 الصلاح الايمان والسيء العمل البدني والفكري لاهل الاهواء ثم انهم
 يدخلون الجنة جميعاً ، وما هم منها بمخرجين ، بعد بنص شرعي وان جواز
 العقل خلافه فهو مقيد بالشرع (قوله ينفذ فيهم الوعيد) للظواهر ومن
 جهاته يا عبد السوء فعلت وفعلت فقد سترت عنك وهو أشد انواع الوعيد
 فهم الظالمون لانفسهم ظلم نفسه نقص ونقص حقها الذي تستحقه الحقيقة

الانسانية فيخسها حتى خاطبه بعبء الشيء واصفر بين يدي ربه قال
الحجاج اللهم اغفر لي فإنهم يقولون لا يغفر له . امة مذنبه ورب غفور .
قال صلى الله عليه وسلم في حق من حده : تاب توبة لو قسمت على أهل
الارض لوسعتهم . (قوله والكل صحيح) والاصح العموم فإن الآية وإن نزلت
لخاص تعم فهذه الامة معصومة بالعصمة المحمدية من الكفر فعصمة الانبياء
قاصرة على ذواتهم فلذلك كفرت الامم بعد الاتباع . اجعل لنا إلهاً كما لهم
آلهة . اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون . فانظر قضية عبادة العجل
وأما عصمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فهي سارية في اجزاء امته الى
قيام الساعة أي قريباً فمن ارتد في زمانه وزمن الخلفاء لم يسلم قبل وإنما نافق
ثم لما مات الله النفاق في دائرة الاسلام واطمأن الايمان في القلوب امتنع
الارتداد قال هرقل وكذلك الايمان حين تخالط بشاشته القلوب . ولكن
من شرح بالكفر صدراً . فلا يشرح صدر واحد من هذه الامة بالكفر
ابداً لكن العصمة من الكفر لا المخالفات فإن الاسم الغافر يجب ان يظهر
في هذه الامة المرحومة بربها فله الحمد (قوله لا تخلو ممن هذا وصفه) وهم
العارفون والاولياء والعلماء من السابقين والمقتصدين وأما الظالم لنفسه
فمحل شفاعات المؤمنين وإلا فلا فضل لاحد على أحد . لا تزال طائفة
بالمغرب ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله ، خير
الامة أولها وآخرها وفي وسطها الكدر . قل صلى الله عليه وسلم : أوه على
احبابي الذين يأتون من بعدى يودون رؤيتي بما يملكون . فأخر هذه الامة
ارتضع الاسلام من امه وهو له طبع فلم يتقدم لهذه الطائفة المتأخرة ما

يسئتهم من تعظيم الاصنام واستعظام غير الله فلا يعرفون صنماً البتة ولا
يفهمونه فإن ذكرت لهم ذلك استقذروه واستقذروا من يشوش عليهم ولا
يحط لهم في مال أبداً فما شوش عليه محمد بن عبد الوهاب على هذه الامة
غلط نشأ من الغلظة والقوة بلا علم فيطلق ما أطلقه الله على المشركين
على الامة المرحومة وهو معذور فانه يعلمه ويغفر له ويهدي اتباعه
لقبول الحق فيهم ظهر واظهار الحقيقة المجردة من الشريعة فالحقيقة بلا
شرعية باطلة فانه يتوب عليه (قوله . ولكن لا تبصرون) يعني بصر عين
فإن المعية لله مع خلقه لا تشاهد بالبصر فالعالم كبيضه صغيرة هبائية ظلمية
خيالية سرابية ضبابية في حضرة شمس مثلاً فالقشرة الحقيقة الحمديّة وجميع
ما يسمى مخلوقاً غيرها في داخلها بحيث لا يصل مخلوق من حيث هو قشرة
البيضة لعلوها وصولاً اوارها وهي مع دخلها محدثة في حضرة اشراق الذات
فبحر الالهية اشراق وبحر الخليفة ظل عينه نوره اى نور الاشراق فلولاً
النور ما ظهر ظل فالقشره هي الصورة المنصوبة بين يدي حضرة الاشراق
فعمات ظلاً فلولاًها . لوقع لظلال ما يقع لليل عند اشراق شمس لكن الواقف
حمى ظله وهو الرزخ بين البحرين سياسته ملث الله فعليه فالمقام الحمدي
الشريف ظل محدث مقوي بالله لله فالظل ما ظهر وثبت الا من ظله صلى
الله عليه وسلم فالحقيقة ظل رسول الله صلى الله عليه وسلم . اتم مني وانا
من الله . تفسير لقوله تعالى رسول من الله فلول زال الشاخص لا ضمحصل
الكون بأسره فهذا لا يدعى بالبصر وإنما يعقل بالعقل الرباني ولا مزيد
على هذا فافهمه (قوله سبجات الجلال اعظمته تعلى فيين مقامه صلى الله عليه

وسلم وبين ذاته تعالى مسبحات الجلال وبين القطب المكتوم وبين الله
 الحقيقة الحمديّة وسبحات الجلال وبيننا وبين الذات مرتبة القطب المكتوم
 والمقام الحمدي وسبحات الجلال فأدلتنا حادثة وعقولنا حادثة والمتعقل
 حادث فكأنه ذاته وصفته لا يدرك والالتقاء هو ان الظل طارئ ومتعين
 بالنور فيه لكن تفضل بخلق شاخص صورة وذات ومقام يفرع الظل منه
 الذي هو الكون فابقاه باصل وجوده الذي هو الصورة القويّة بالله الواقعة
 في حضرة اشراق الذات (قوله من وجه اجمالي) لا تصرّحى قلت فنهى
 الله لآدم عن الشجرة نهى لازم وهو أنه قال له ما خلقت الجنة الا لك
 فكل ما فيها مباح لك فلا شريعة ولا تكليف فيها غير أن نعم الجنة لطاف
 وهذه الشجرة غليظة ففحوى الكلام إن اردت البقاء في حضرة القدس
 فكل من النعم اللطاف التي تناسبها فإنها لا تسهل ولا تاكل الغليظة فإنها مسهلة
 نهى عقل فقط ومن لازم الاسهال الخروج من الجنة فلازم القول لا
 بعد فولا الا من الشرع فهذا شارع وجب مراعات دلالات كلامه وهو
 بي وجب عليه على مقتضى مقامه أن يتنبه للدلالات الست فإنها مقصوده
 موجهة للعارفين فلا تباح لهم الغفلة عنها بخلاف العامة فإنهم ربما يعذرون
 بالجهل ولا يعرف مدلولات الكلام الست . إلا الراسخون في العلم . فهذا
 هو عين سيار سيدنا آدم عليه السلام وعدم عزمه بحفاء اللوازم
 فالشيطان اما وسوس له في صدره وصدر امرأته وحلف فما طلب آدم الا
 القرب من ربه بالخلود وحصرته وما دله الشيطان الاعلى الخلود في
 حضرة تعالى فلما رأ المال واحدا اجتهد وحكم بالمعوم فأنته اللوازم وغفل ايضا

عن حضرة ولده محمد صلى الله عليه وسلم فاجتهد لنفسه فوقع فيما ذكره
ربنا عنه معصية العامة من المؤمنين مباشرة المعاصي ومعصية الخاصة ترويحها
في النفس وهو خطور المعصية في قلوبهم فهذه ليست معصية عند العامة بل
تكتب حشنة بالاجتناب ومعصية المقربين كآدم عليه السلام خطور غير الله
في قلوبهم فهذه ليست معصية عند الخاصة ولا العامة فتوبة الكافر الرجوع
من حضرة الكفر الى الايمان وتوبة العاصي الرجوع من حضرة المعاصي
الى حضرة الطاعة وتوبة الخاص نسيان المعصية بحيث لا تخطر له في باله
فضلا ان يتحدث بها في نفسه وتوبة المقرب من ربه عدم خطور غير الله في
قلبه اعتماداً وشوقاً وميلاً فافهم هذه الدرجات فكلما وقع للانبياء آمنا
به ونطلقه كما أطلقه الله من غير زيادة ولا نقصان فيقال وعصى آدم
ربه . ولا يقال هو عاص فان الوصف يؤذن بالتجدد مع الزمان فما
سماه الله في حقهم معصية لا ندركه فإنه ليس معصية في مقامنا بل
في مقامهم لا غير حسنات الا برار سيئات المقربين ، فالاولياء ومن
دونهم لا ذوق لهم في مقام الانبياء البتة فلا يحل لهم الخوض في مقامهم
البتة وأما نحن معشر العارفين فلنا اتصال بمقامهم اتصالاً كاتصال الحديقة
بقرص الشمس من غير احاطة فتكلم بما عندنا من ربنا لكن لا على الاحاطة
فالحاصل ان العارف لا يعصي الله البتة فإنه لا يقصد معصية ومخالفة لربه
وإنما يجتهد قبل نزول حكم التفصيل فتقدم ان الاجتهاد ضرورة حتى يجد
النص وهو حكم ضروري رخصة لا غير فإن اصاب وجه الدليل مع
مصادقة الواقع على كل حال اعطي اجرين أجر الاجتهاد وأجر اصابته

الدليل فلا عتاب فإنه اتقن وبالغ فيه وإن اخطأ وجه الدليل اعطي اجراً واحداً لاجتهاده وعوتب من الحضرة حيث لم يعطي للوازم حقها واجتهاد المومن في إرادة نفس المنهي الاعتذار فإنه يفتنم النعمة البشرية فيتوب لربه ويستغفره فاجتهاده تاويل بعيد لاستناده حال التلبس الى معدوم حاله لكن له عذر في الجملة حيث استحضر عظمة ربه وأنه غالبه ويتوب له واجتهاد العارف تاويل قريب وهو الاستناد الى امر مجمل فكلياً خطر غير الله في قلبه سمى عاصياً لعظم قربيه من ربه فكل نبي صدر منه مثله فتنه الله بعقوبة في الدنيا فإنه تعالى لم يغفر لهم ما صدر منهم اى لم يرفع عنهم عقوبة دنيوية فرفع العقوبة الدنيوية والاخرية إنما هو لمدهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم . ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر . وهو الرفع المشار اليه فلم يفتن الله حبيبه ابداً وإن عاتبه في بعض الوقائم لكن رفع عنه الاخذ به واما امته فمن ورثه ارثاً تاماً كذلك رفع عنه الابتلاء بالذنب الصادر منه بتاويل فلوارث ما للوروث وهو مقام المحبوبة والفضل والحدود عليهم وإلا فله الاخذ وله الترك فالغالب الترك فلو يواخذ الله هذه الامة بما فعلت لزالَت بالكلية لكن امة مذنبه ورب غفور فمغفرة ما تقدم وما تأخر هو مقام المحبوبة الذي لا يبالي الله تعالى بذنوبهم بل يدحليها في حضرة الاهمال والاضمحلال فما من واحد من هذه الامة الا ويصدق عليه انه غفر الله له ما تقدم وما تأخر وهو المحبوبة فانظر مكفرات الذنوب فإنها كثيرة في هذه الامة لها من فعل كذا غفر له كصلاة التسبيح وصلاة الفاتح وحكاية الآذان والوضوء والغسل وصلاة ركعتين

والادامة على الصلاة والجماعة وطلب الوسيلة له صلى الله عليه وسلم
 والمعقبات دبر الصلوات فكل من فعل واحداً منها احبه الله واجتنباه فلا
 يواخذه بذنب بعده فله تمام الحمد وتتمام الشكر على انعامه على هذه الامة
 الطيبة المباركة (قوله فظن ان لن نقدر عليه) فصيح ظنه فلم يهلكه بما
 اهلكهم بحسب الظاهر واما هم فناجون مسلمون بعد رجوعه اليهم من
 ظلمات البحر فلم يتخلف ظنه لكن لما هرب من قومه بلا اذن فان لوطاً
 اياه السلام ونوحاً عليه السلام كغيرهما من الرسل ماخرجوا بين اظهر
 قومهم الا بالوحي فهو خرج مغاضباً قومه لا ربه فأخذه الله بوجه آخر
 مما لا بظنه وانجا قومه ببركة هروبه فحمل عليهم عذاب ربهم من حيث
 لا يشعرون وهو مقام القطب والصديقين فاو اذن له بالوحي وخرج لوقع
 الغضب على امته فلما استغفر ربه اخرجته الله في ظلمات ثلاث وهو غير
 مغفور الذنب أي لم يرفع عليه عقوبة ذنبه في الدنيا فكان رحمة لأمته فأسلموا
 لله واتقادوا ببركة حمل فتنهم فهذا وجهه فضيق الله عليه ليخفف على امته
 وانما فرقاً غضباً عليهم حيث لم يقبلوا امر ربهم فكان سنة لمن كافه الله
 بالناس فلا يحل له ان يفر منهم ولا يحل لمن تولى على الناس ان يطلب
 العزل فانه من باه فافهمه كله (قوله لم يكن في ظنه ان يضيق الله عليه به)
 فأراه بحار قدرته وهي البحر والنون والخت والسلافة منها سلامة تستحيلها
 عقول اهل العوائد الدين يفتح لهم في المقدور (قوله من الظالمين)
 الساخسين حق الانسانية الكاملة حيث لم يطلب ما هو الاعلى الذي هو
 تمام الصبر والاستسلام لله تعالى في امر خلقه فانه ما على الرسول إلا

البلاغ وليس عليه الهداية وايضاً فخليفة السلطان إذا ارسله للمحاربة لا
يجل الهروب ولو رموه بكل حرب ومكر فإنه ضد ما عظم به من
الشجاعة فشأن الحروب معلومة للممارسين لها فالرسل كخلفاء الملك اعطى
لهم قوته وعزه وجيشه فلا يجل له أن يذله وإنما غضب عليهم فإنه لم يؤذن
في حربهم وقول ايوب عليه السلام: رب إني مسني الضر. اعلم أن المقربين
يشاهدون فعل الله في الاحوال كلها فتستوى عندهم الاحوال كلها فلا
يحسون بحلاوة الفعل ولا مرارته بل هم فانون في محبة ذات الفاعل
مضربين عن نفوسهم فلا يحبون زوال فعل الفاعل المحبوب جل وعلا
فإنهم شئونه فلا يخلوا العارف وغيره من أنواع التغيرات فلا تكمل
معرفة الله إلا بالتغير وكل متغير حادث احداثه الله. إني مسني الضر. اصابني
ما لا يحل لي شرعاً ان اصبر عنه وهو العار الذي لحقه من التمعش بخدمة
زوجه بحيث تعمل للناس بالاجرة لتطعم نفسها ونفسه لتبذل الحقائق.
الرجال قوامون على الساء. فأحب أن يستر حرمة زوجه ويقوم هو
بشأها فكيف وهي امرأة نبي الله التي هكت حرمتها بسبب العيش حتى
حكى ان صبح والظاهر عدمه انها باعت شعرها بخبز والمعتقد انه من
المعجزات لا غير بحيث اظهره الله في عوالم الغيب والصور الغيبية فما
اصابه صلى الله عليه وسلم الا الجدرى ولم يصل المرض الى قلبه وانما وصاه
نور الشريعة فانقبض لشرعية فلا يجل له الصبر فاولاً صبر لما دهمه من
الحقيقة فاستسلم لله فلما رجع الى الشريعة زال ما به فالشرعية حق فلا تصبر
في حرف الشريعة ابداً فهي الشفاء والحقيقة فناء والشرعية صحو. ولا

تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض . فلما غلظ وصحى رجع الى ربه وقال . وانت ارحم الرحمين . وعندك غاية الرحمة ولم يقل ارحمني حفظا للادب فالامر كله ادب (قوله من المعصوم) فهي ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن منها فالانبياء جعل الله العصمة ركنا من اركان ذواتهم فلا تتصور منهم المعصية التي هي اقتحام المخالفات عمدا البتة ولا جهلا ولا نسيانا سرا ولا جهرا قبل النبوة ولا بعدها عقلا ولا شرعا ولا طبعاً فأما الشرع فأمر الله لنا باتباعهم فلا يأمر بالفحشاء واتباع المتفحش فحش وأما العقل فللزوم انقلاب الحقائق بأن يصير الامر مأمورا منها وأما الطبع فلتنزه علي مراقبتهم عن الميل الى الفواحش ولا يتصور منهم فعل المكروه ولا خلاف الاولي البتة وهذا مجمع عليه والاجماع حجة ولا عبرة باهل الاهواء والجهالة فكل ما روي بطريق الآحاد معارضا باجماع حكمنا بطلانه فما لا يناسب مناصبهم أبطلناه ورددناه نحن معشر العارفين الى ما كوشفناه ولا يكون إلا موافقا للاجماع فغاية ماعمله داوود عليه السلام انه حل عينه بلا إفتن يعنى رمق . ورمش فالمقربون لا يرمشون إلا بادن لكمال مراقبتهم وهو مباح الا ان الحضرة لا تسعه مثله . لا تسمع الاهمسا . فخره الهمس يحرم التلفظ ولو بالقرآن لانها حضرة اخي السرار . ولا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي . . اشارة لها . من نظر الى امرأة فأعجبته فليات روجه فإن لها ما لها . مثلا وايضا الانبياء ماذنون في انساء امنهم لكن لم يقع ان أحداً أمر واحداً من امته بالتنزل عن زوجه لحالته مكارم الاخلاق ففصد المسكارم السفساف وهو محال في

حقهم فما روه عن ابن عباس باطل لمخالفته للاصول فلما وقع التعارض بين الدلائل القطعية والظنية خبر الآحاد وجب الرجوع الى الدلائل القطعية وهو ان ما فسروا به الآية محال يضرب من سلكه مائة وستين حد الفرية في الانبياء فإن كان جاهلا علم وزجر عن مثله فالرمش بلا اذن مما لا تعرفه العامة فضلا ان تسميه معصية فالنظرة الاولى لك وما همس وخطر بعد النظرة جبلة فلا يواخذ بها في مقام العامة فالمعصية المتعارفة التلبس بالمنهي عنه ومعصية الخاصة خطورها اي العزم وهو محال في الانبياء ومعصية المقربين خطور غير الله في قلوبهم فهذا ميدان المقربين وداوود من اكبرهم واجلهم فلا تعرف معصيتهم فإننا لسنا معهم في مقامهم وان كنا معشر العارفين نعوم فيهم على حسب ضعفنا وانصت مقاماتنا بهم اتصالا كاتصال الخدقة مع قرص الشمس وهو تمام بعد النسبة ومما يدل على بطلان ما ذكروه في حق امرأه اوربا قوله تعالى يا داوود انا جعلتك خليفة في الارض . والخليفة عنه تعالى يستحيل ان يتصف بالهوى وسفاسف الامور ولا تتبع الهوى فما ذكروه هوى قال الامام الرازي والدي ادين الله به ان ما فسروا به الآية في شان امرأه اوربا باطل قلت ما نقل ذلك من الكتب المحرفة بالتاريلات الباطلة إلا من لا يثني الله ولا يثبت في الرواية فإن الرواية عن اليهود بلا موافقه الشرع باطالة فإهم معدن تقيص الانبياء . وكأي من بي قتل . على ايديهم فهموا بقتل عيسى فرفعه الله وهموا بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فمصمه الله منهم . وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم . فلا يجب فاسق من

ينسبه لمثله فرجاً يريد قتل من رماه به ويلعنه فإنه معرفة لا تصليح للسفهاء
فضلا عن العقلاء فإنهم صيروه خائفاً قاتلاً يريدان للقتل غير أمين على أهله قال
صلى الله عليه وسلم : والله لا يومس والله لا يومن من لا يومن جاره بوائقه .
قال صلى الله عليه وسلم : من سمي في دم مسلم ولو بشطر كلمة جاء مكتوباً
بين عينيه آيس من رحمة الله ، المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده . ولقد
أمر رسول الله الحق بأنبياء داود . فهداهم اقتده . إلى آخر المناسد فأربعة
الفاظ وردت فيه يعرفها الراسخون في العلم ويومنون بها غيرهم وهي وطن
داود انا فتاه ، والثانية فاستغفر ربه ، وثالثها واناب ، ورابعها فغفرنا له
ذلك ، فظنه الخطأ في الحكم وانه انا فتاه عين المعصية عنده على حسب ذوقه
فقط فاستغفر ربه فغفر همسا بمعنى عصم استعصم ربه بطلب الادامه على
العصمة في الحكم وعيره والبقاء على ما طلع عاينه من العصمة فعصمه من
الطن لا من اقتحام شيء ، نهى عنه واناب الى ربه بطلب اقامة العصمة من
الله لا من غيره من فكره فرجع لربه فترتب عليه كمال الخلافة الرمايه فلم
يرفع الله عقوبه المذنب في الدنيا في اى مرتبة إلا عن سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم ومن ورثه من امته فاسناد هذه الالفاظ اليه اسناد اعظم الطاعات
اليه وهو عمر له طبعه اى رفع عنه مؤاخذه بموجبه في الدنيا واما في
الآخرة فلا عقوبه احد الا عن من مات مؤمناً فضلاً على من يدل على الله
خليفة عنه . حكاية ومقتامة بين يدي سيدها علاماً فطر الله سيدها
شراً فاعلم به سيدي تذكر قوله تعالى والكاظمين الغيظ فقل كظمتم
وهما ابواب احسين فعال اعتقت وعفوت عنك ، فهذا قريب منه

فأنهم فيه دنوب المقربين فإن رايت روحك تنظر في السطوح الى الناس او تحت الحامية فيه مما يحزبك لغوط محبتك فيها وفي التريفة فلا تقس الانبياء على العامة ولا على الخاصة فإنهم في أعلى بهاية مراتب المقربين (قوله فآدم لس) يعني انه انكسر فلا انكسار مرتب على انه عصى وابلوس ترتب عن عبادته الاستكبار انكسار العاصي خير من صولة المطيع فالمطوب ان تتدلل له تعالى في كل حال . وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون . اى لتتدلل مرتبتهم لمرتبتى فلهذا خلقنا لا غير بداين الحصر فآدم لما جرى عليه القلم بالتاويل ونسيان لوازم الخطاب انكسر فاجتبي فله خلقه وخلع عليه وله خلع الخلافة والاجتباء والتداني وابلوس لما جرى عليه العلم نزعه من خطبة الولاية على غيره وصيره رعية لآدم استكبر فطرد فيه خلاف ما خلق له ولم يخلق للاستكبار عن ربه وصيره خادماً لشجرة الكفر واسمعل غلاتها الي هي الغضب والنكال والصغار ظاهراً وصير آدم خادماً لشجرة اليمين واسمعل غلاتها ارضى عنه والارضاء . واسوف يعطيك ربك فترضى . فالولد كسب ابيه (قوله بركة واحدة) يعني متقنة على وجه الاستكبار فلا تغفر ابداً فزلة متقنة كالف الف مثلاً فكل رلة صدرت من المؤمن غير متقنة تغفر بسباب كثيرة . وبغفر ما ما دون ذلك لمن استاء . فإذا جرى القلم على الانسان سارع الى التندم والاستغفار ولى الاطعام فال الاطعام يكثر عنونه الدب في الدنيا والله الاعلى بالكفارات الشرعية كمن صيد وغيره فله لا يؤخذ الكريم التائب ولا تزول نعمته إن لم يصر على الفقه احسن من احسن ذهب كبرمه بطلاً

فيعمل بالرياء وغيره من الاوجه التي لا ترضي الله فصار ابليس اماماً يدل على شجرة ته التي هي الكفر وصار آدم يدل على شجرة ته التي هي الايمان فبين ابليس لمن اقتدى به غلاتها مزخرفات بالباطل كالديجال ان قال جنة فهي نار وان قال نار فهي جنة الله فالذي قاله ابليس شر والخير خلافه قطعاً فكل من نسب المعصية المعقولة لآدم كفر ومن نقي عنه وعصى آدم ربه كفر والطريقة الوسطية ان تقول آمنا بكلام الله وعصى آدم ربه وآمننا بان آدم لم يعص معصية ندرکها فنكل امرها الى الله لعلو منصبه فلا تتصور منه المعصية قطعاً تقدم ان العارف لا يعصي حتى يجتهد فيؤول فيؤديه اجتهاده الى طرف او ازم الخطاب فالنسيان غير معصية . لا تواخذنا ان نسينا او اخطأنا . وإنما قال له الله فكلام من حيث شئنا فنعم الجنة لطاف وهذه الشجرة غليظة فمعنى غلظها انها مسهلة فكل من أكلها احدث ضمناً وهو: ولا تقربا هذه الشجرة . فلازم القول بعد قولنا عند الانبياء دون غيرهم لعظم النسيان في غيرهم فالدلالة الكلاميات الست باعتبار الشارع والذبي مراعات وجوباً فمقصود آدم الخلد في الجنة فإياها حضرة الله فتمنى الخلد لما استحسن الجنة فوجد ابليس مسلماً وهو التمنى اياكم واللوقلها تمنى الخلد في حضرة ربه قال له ابليس مصوراً بين يديهما على صورة مشفق فلم يعلمه ابليس فبكى فقالا له ما يبكيك قال امر كما تموتان وتخرجان واتما لم تعلم ما يبقكما في حضرة الجنة واما خبرت الامور قبلكما فهذه شجرة الخلد فلا يقطع بعينها على الاصوب فلما سمعاه فجأها حب الخلد في حضرة الله الجنة . وفاسمهما اني لكما لمن الناصحين . فزادها حرصاً لعظم ايمانها

فلا يظن ان الله يقدر مخلوق على ان يكذب على الله ويقسم فاجتهد آدم في شأن فلم يجد صريحاً الا قوله . فكلا من حيث شئنا . ففسى لوازم النهي الباطني فأخطأ في تركيب كيفية الاجتهاد وهو . ولم نجد له عزماً . فأداه اجتهاده الى الاكل منها وان كانت غليظة طمعا في البقاء في حضرة القدس وما طلب البعد وانما طلب القرب من الله فاغترى بقول ابليس لكن من غير علم بأنه هو فلو علمه لاجتنابه فإنه عدوها عياناً وهو يتشكل كما تشكل في صورة نجدى في قضية الهجرة فالخطأ في الاجتهاد والتاويل هو معصية المقربين وليس معصية نعرفها فان الامام ينتقل من دليل لدليل آخر ولا نفسه به فالاجتهاد حكم رخصة لا غير وقد ابيحت الميتة للضطر لغير الانبياء فانهم اقوياء . ياكلون عند ربههم ويشربون والحاصل ان الانبياء معصومون وما ورد في حقهم فتايب من الله وتهذيب وتقريب لا غير فقول من قال او كنت في موضعه لآلات الشجرة لما يقول اليه امره من الخلافة تجلس وهذا ان الله يقول صراحة يتعمد وياكل الشجرة فلو تعمد لوقع له مثل ما وقع لابليس فثله لا ينبغي ان يحكي تهافت وترام بلا علم بالمثل فلو عاش فلان لكان نبيا ترام بلا علم تجب التوبة منه فآدم عصي لسيانا للوازم الخطاب فاجتهد واخطأ فلو تعمد بلا نسيان لطرده وسلب ابتلاه الله بالنزول وارل فيه قرآناً يتلى فكيف او تعمد فلا يتعمد عارف ابداً فإنه في مرافعة الحلال فهو أول من عصي معصية المقربين التي لانعرفها ابداً وأول من تاب وآب وتيب عليه واجتنب شهوة آدم في الخلود في حضرة ربه فقول من قال شهوة آدم في بطنه وشهوة ابليس في

قلبه عار عن الادب فإنه يفهم انما اكل لبطنه وليس كما ظنه وإنما اكل
 طمعاً في البقاء في حضرة الله لا غير آمناً بأن الله قال له ولا تقربا هذه الشجرة
 لكن ببعض اوجه الدلالة الكلامية وهو دلالة عقلية ان لازم الفاظ
 الاسمهال فعذر آدم فإنه لم ير من يسهل ولا من يحدث ولم يكن الحدث زمينه
 فاعلمه فإنه مزلق فالمدار على السبب الحامل وهو البقاء لا غير فلم يقصد
 المعصية فضلاً ان يتهماً واما ابليس فقد علمها وأتقنها بشروطها وهي
 الاستكبار عن الربوبية فدار له سهمه بفلة عمله المتقن وهي غضب
 الله الدائم فكل من عمل عملاً وأتقنه يدور له الفلك بسهمه وآدم
 لم يقصدها وإنما اخطأ وبشر بتأويل قريب مسند الى سبب موجود
 (قوله وعلم آدم الاسماء الخ) علمه الاسماء والمسميات والاسماء الالهية التي
 وضعت على ذرات الوجود وعلمه الف لغة استنبطها من تسعة وعشرين
 حرفاً افاض الله عليه انوار الحروف والحركات واسرار المعرفات والتركيبات
 والبراهين والحجج واسرار اللازم والملزوم ففاق بالعلم انواع الملائكة
 فالملائكة لا فكر لهم وإنما العلم طبعهم لا يزيد فالانسان يزيد علمه
 فذات العلوم لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم معناه انه نقطة العلم والنبوة
 ونقطة الوجود فكل ما عند آدم مقتبس من مشكاته صلى الله عليه وسلم من
 حيث لا يشعر آدم ولا غيره وعلمناه بتوقيف منه صلى الله عليه وسلم في حديث
 جابر وعمر : اتدرى من انا (قوله انى سقيم) فالعارف يشاهد عمره بمنزلة
 مسكرات الموت فانه اذا تنفس لا يطمع ان يعود لنفس . الآخرة اقرب
 اقرب اليك من شرائك نعلك . فليس بكذب ولا تورية فعمر الدنيا سقم

لا راحة تحت العقبة ولا راحة في الدنيا (قوله فعله كبيرهم) الذي اكبره الله وعظمه على غيره بالنبوة والرسالة والولاية فإنك عالم بأنه ولي على الخلق بتولية الله (قوله هذا) اشارة الى نفسه لكن لما خاطبهم بما لا يفهمون خاف ان يكون كذباً عريضاً (قوله اختى) في الدين فإنه قال لها ياسارة لا يعبد الله على وجه الارض غيري وغيرك فلا تكذبنني وهي كذلك فالكفار كلهم اجانب منها وهما اخوان فهذه الكلمات جائزة طبعاً وشرعاً فلا محذور فيهن له ولا لغيره لكن لما علا مقامه سماهن كذبات فيخاف منها في الآخرة لعلوه عن مثله (قوله ما لا يعنيه) يعني لمن قصد الانتقاد بدليل ما ياتي واما من قصد التبجح فقد قال صلى الله عليه وسلم منهومان لا يشبهان طالب علم وطالب مال . وقول رب زدني علماً . فكلامه نشأ من انتقاد بعض القاصرين علماً ودينياً فلا يقاس الضب على النون لتنافر احكامهما فالضب بري والبحر يهلكه والنون بحري والبر يهلكه فكل من اراد ان ينقد عن الصفوة العليا الذين اصطفاهم الله لنفسه ولدينه وصيرهم امناً هلك كضب غرق في بحر كعكسه فالذي وقع عليه جماع الامة عصمة الانبياء من المعاصي والمكروه وخلاف الاولى قبل النبوة وبعدها سراً وجهراً فالعامة لا تواخذ إلا بالشرعية والصفوة العليا يواخذون عن الاسرار والحقى والاخفى اتميماً خلوصهم مما سوى الله وانما تشهد هذه الامة على الامة للرسول لاجماعهم على عصمتهم . كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احد من رسله . فالشهادة قص الله لنا احوالهم واحوال اممهم فأحاطت ورثة الرسول صلى الله عليه وسلم باحوالهم

بالبطش والضرب لولا ان رأ برهان ربه علم
عصمة ربه له فتفعل عليه ما تحب فإنها غير معصومة فعذرهما لمكانتها
وصغرهما وحسنه وتحت ولايتها ظاهراً فإن الانسان يغضب للشرعية فإذا
رجم الى الحقيقة استراح فإن نظرت الى الخلق بعين الشريعة مقتهم وبعين
الحقيقة عذرتهم فالحقيقة عامه بعصمته وانه لو حاولت جميع الاسباب ما
اثرت فيه لعلوه عنها فما روي انه تصور له يعقوب وانها غطت وجه صنم
غير محتاج اليه فإنه متيقظ عالم غير غافل حتى ينبه بمثله وان احتمل الا
ان الكشف ياباه فرآ علم برهان نور العصمة فلا تخطر في باله الفاحشة
فضلا ان ينتشر عضوه لها حتى يحتاج الى تنبيه منه من الهواتف وانما
حملهم عليه تفسيرهم رأ برؤية البصر فبرهان ربه مفعول اول والثاني حذف
واجباً فاعلمه فالمكره على الزنى قدم المباشر للانتشار فنحن معشر العارفين
من هذه الامة نشاهد المعصية سفود نار فالسفود لا يحبه الطبع بل ينفر
منه ونعاب كافرة حيه شر الافاعي فإنها تنفض ديني وتنفضي فكيف تميل
نفسنا لمن عادانا وعادى نبينا انه لمن المحال لمن رأ برهان ربه فالبرهان ما
قام به من المعاينة والمشاهدة والمراقبة الكبرى فكيف ينشط من عرق
في بحر العصمة والمعاينة ومراقبة الجلال والجمال لاغضاب حبيبه تعالى فلو
خطرت خطرة بمثله لجددنا اسلامنا فلو خطر لنا غير الله في عقولنا لكفرنا
بنعمة المعاينة فربما تمر علينا سنون ما شاهدنا غير الله فقد يمد علينا طيقان
الغير قلله الحمد (قوله وما ابرئي نفسي) اخبر هنا عن الطبع الذي ركز في
كل حيوان وهو استجلاؤه الخلو واستمراره المر واستحسانه الحسن

واستقبحه القبيح فهذا هو النفس مع قطع النظر عن الشرائع فهذا عبادتها
والمراد منها وعزها عند ربها فيرتب عليه الشهوة والكرهية للشيء فيرتب
الامداد والبقاء والتناسل لعمارة الدارين (قوله لامارة بالسوء) ثم إنها
منقسمة الى سبعة اقسام باعتبار صولة نور القلب عليها الذي هو بيت
الايمان الذي هو شجرة السعادة المثمرة ولاية وصلاً وصديقية وقطبية
ونبوة ورسالة وجنة ونعيمها والنظر في وجه الله تعالى بالقلوب في الدنيا
وهو المعاينة وجميع البدن في الآخرة وهو الى ربها ناظرة فالنفس الامارة
هي التي تميل الى نفسها الطبيعة وتجذب القلب الفارغ من صولة النور
الى الجهة السفلية فهي عليه مأوى الشرور ومنبع الاخلاق الدميمة فهو
الاصل فيها غير انها لا تقصد طاعة ولا معصية فأمر بالسوء أى صاحبها
وهو الانسان المكاف وهو الحقيقة المركبة من بين روح وجسد التي
تضاف اليها أشياء فتقول روعي عقلي قلبي نفسي جسدي والشيء لا يضاف
الى نفسه فالعبد الانسان هو الذي تشهد عليه سنته وأيديه وأرجله
واشعاره بين يدي ربه فهو الامار وانما نسب لها مجازاً وهو اطلاق المحل
وإرادة الحال وما ورد ولوموا أنفسكم حقيقتم وذاتكم المتيمة فإن تنور
القلب بالايمان فاض بعض نوره عليها فتلومه نفسه بعد الفراغ من المعصية
وحالتها سميت لوامة فإنها تلوم الانسان المكاف الذي تبسح حبها في ما
خلقت له بحيث لم يستعمله على مقتضى الميزان الشرعي فلو فعل المباحات
كلها بالميران الشرعي لم يدح عليه ولا يذم فإن الزهد ترك محرم لا غير
وتتوب هي مما اقترفت وإن كانت غير مكانة لهما من شر الانسان

المنهية في الشهوة من غير مراقبة الله في ميزانه الشرعي فإن زاد فيضان
 نور القلب عليها حتى طهرها وصيرها مائة حضرة الروح العالم الكبير
 فتجردت من صفات البهائم وتحققت باخلاق الانسان الكامل افاض الله
 عليها من بحور علوم روحها علوماً اجمالية ورموزاً كشفية فإن الروح كتب
 فيها ما كتب في اللوح المحفوظ وزياده وهي الحقيقة الحمديّة التي اودع فيها
 من العلوم ما لا يطلع عليه إلا خالقها فلا تعترف النفس إلا من الروح ابداً
 سميت ملهمة فإن الله يلهمها من خزان روحها فإن زاد فضان القلب
 عاينها سميت مطمئنة فإنها لا تحب إلا مولاها وذكر أسمائه بصفاته وإذا سمعت
 غيره انقبضت فإن زاد فيضان القلب سميت راضية ربها وعنه فلا تحب
 إلا ما يحبه فبفتى مرادها في مراده تعالى فإن زاد الفيض سميت مرضية
 محبوبة مجدونه مينة ربها فلا تعقل ولا تتحرك فإن زاد فبص القلب علمها
 احببت ربها وتميزت خفوت بين المراتب الحقيه والحقية سميت كاملة
 فبعدها يكون ظهوراً غيرها والله المستعان فنسب صلى الله عليه وسلم
 النفس الامارة واضعاً له ركن محالاً فقال نفسي إن النفس بالالف
 واللام أي جسد نفوس فإن الاصل هو الطبع كصبي يلثم ما وجد له
 ثم إذا بلغ وميز ركنه هو شين الشرع إلا ما رحم ربي . بفيض انوار
 القلب عاينها فالاصل في كل انسان الضعف والعشى والجهل لكن اكرم
 الله صغره بالانبياء المعصومين نعمه انعموا بها من حضرة ربهم فالبشرية
 فيها والآلهة كادوا يكفروا فالعصمة وهره بشرية لهم لا متزاج العصمة
 بروحانية وهدى الله قلوبهم من ذرات انبيائهم لا ركن مغرته في

محار العصمة فالطبع في محابه والعصمة قاهرة غالبه مانعة وغير الانبياء من المقربين إنما حفظوا في خارج ذواتهم بالله تعالى فإن الشرع للانبياء ذاتي وغيرهم عارض بتكليف فغير المقرب من الاولياء ربما يفعل عن الشرع فيجتهد ويخطئ ويقترب منهياً عنه وأما المقرب من الاولياء فإنه لا يفعل عن الشرع لصولة المراقبة الكبرى فالو زالت عليه المراقبة تنزل لغيره فيوسف بين ان كل شيء يرجع الى أصله غالباً في غير الانبياء وأما هم فقد طبعوا على الكمال ولا صورته للنقص فيهم فإنهم خالقهم الله في كمال الكمال ولا يبرر منهم إلا الكمال فهم السعداء فالسعادة نور والنور لا يخالطه ظلام كالأشراق مع الليل فلا يجتمعان بالله فبالسور يستضاء بقوله وأما ما فعلوه فاعلم هما أن ما وصله كشفنا فيهم أنهم انبياء مأمورون به من الله ظاهراً وباطناً فمنعهم الله من أن يفصحوا بما فعلوه منع كل واحد وربط على قلبه وأمساه فلا يعلم كل واحد بموه غيره سياسة حربية بهية الدخول مصر موضع انراعه فإن اولاد يعقوب حينئذ قليلون لا يقدرون على محاربه المراعه فيوسف ارسله الله إلى مصر ووفده إخوته كل واحد منهم منعه الله من ان يخبر بما امر به فأمر الله إخوته بان يسمعوه في جب وأمره الله أن يدع لامره لسياسة تظهر فائدتها في المستقبل فربط على قلبه وبين ان أن امره يشول إلى الرسالة والسيادة فيسجد له القمر والشمس فسكب بمسه وطمس خاءه حبراً في قانس في الحب والامسه نابس التعوى والباس جبه حليم فحمد الله من إخوته ألا يوحوا امره ما فعلوه لئلا يطلم العدو في حبس على كيد الله بهم فرجعوا فظهروا بانه

اكله الديب تعمية للاسرار واعلم الله بيه يعقوب عما فعلوا فله يخاطبهم عما
خاطب وهو عالم ان امره يرجع الى امر الله العظيم الذي اراد ولا اخذ
معه العهد الا ييوج بسرته فبقى نحو ثمانين سنة يرجوا ظهور حكمه الله
في ولد لا والا يموت حتى يراى على سرير ملك مصر فاستجاب الله دعوته
فباعه الله بثمن خمس دراهم معدودة وعليه الله مقصودة فيه فصبر لما
يؤول اليه امره من نفع آبائه واخوته فكتم فابتلي بزيخا زوجته في
المثال ليترتب عليه كمال صدقه وعفاه فكله اعلم به الله حين الفعل فأصممه
الله عن سماع غيره واعماه عن رؤية غيره فقارنته العصمة الابدية وانتظر
مراد الله فيه من غير قاف ولا ضيق بل بكمال سرور فإله في معاينة الله
دائماً فلا يضره ما لآفاه في جانبه تعالى بل اتم عليه سروره فسجبه ليترتب
عليه تفسير الرؤيا وإيمان أهل السجن به فكل هذا احاط به يوسف بالله
من غير حجاب بينه وبين مثاله فأخذ اخلا في صواع الملك سياسته واخوه
ببي عالم بأنه سياسة من الله واه اخوة واخوته عالمون بالله اه يوسف لكن
ربط على قلوبهم وثقلهم باليهود الا يبين احدهم لالاخر لثم سياسة الله
بهم فقالوا ان يسرق اي امكن ان يسرق وهو بي فقد امكن ان يسرق
اخوة من قبله وهو لا يتصور منهما معنالا لم يسرق وانما تفتما لسياسة
الله فينا جميعاً لكن خافوا من الاب الكريم ان يتغير وهو لا يتغير وفل
انهم شر مكانا ان يتصور منكم الرمي بالسرقه فلا يتصور فأنتم اعظم مكاناً
لمقام نبوتكم ومراقبتكم فأنتم معدورون فيما فعلتم فهذه كلها اشارات بيهم
في وسط القطع والناس لا يعرفون ابيهم يسوسون امر نبوتهم وملكهم

فلو تفتنوا لافضحت السرائر ولا يتم ما ابرم في ثمانين سنة وبنى يعقوب بيتاً سماه بيت الحزن على امته وامة يوسف وامة اولاده فخاف ان يصلهم ما اهلك غيرهم من عقوبة الله على يد انبيائهم فطلب من الله في بيته في مدة مفارقتة الا يهلك احداً على يد اولاده فأجاب الله دعوته بشراء يوسف اهل مصر في مدة ست سنين من المسغبة واعتقهم في السابعة فعظمت نعمة يوسف على اهل مصر فظهر حينئذ الرسالة فاذعنوا له بلا عوج فسعدوا كلهم بلا سيف ولا حرب ولا عداوة فاحسانهم سببه الاحسان فلم يكس من اولاد يعقوب من عصي الله ولا فعل خلاف الافضل ولا من اخذ بمعصية المقربين بل هم مطهرون من معصية المقربين فضلاً عن معصية الخاصة فضلاً عن معصية العامة فلبس من الاسباط من فعل خلاف الاولى فليس يوسف بمظاوم ولا اخوته بظالمين ولا يعقوب بحازن عما فعله اولاده ولا عن فراق والده ولا داعي وانما يسكب على ذنوب قومه طالباً من الله ان يحصهم بلا عذاب فخاف ان يهلك بعض امته على يديه وعلى يد اولاده من صابه فرحمه الله منه واوفى له قصده فصار هو واولاده انبياء وملوكاً بسمع امرهم بلا حرب ولا قتل وقول البوصري : ومظاوم الاخوة الاقياء ، يعني مظلوماً أي نقص اخوته حق الاخوة والسيوف بادب رهم بدليل الاقياء واما بحس حقه في الطاهر ويبيع باذن من الله لبصير الى علو مكاته عند الله وعند الناس فمن كوى اناه وقطع يده باذن منه ليصلح از زع منه شوكة بحديد او ادخله في فبرة رحمة بعد موته لا يسمى فاطماً للرحم ولا عداً فمن قال له ابوہ معي لا احتال الى المثلث والى الخير

وباعه وكتبه وأظهر أنه عبده ونهره وقهره وأظهر احتقاره لسياسة تعود
 على أبيه وعليه بخير فلا يعد عاقاً ولا عاصياً فهو أمر يوسف فاياك مما
 ربما يخشى في كتب التفاسير بلا معرفة مقامات الانبياء فيخبر عن تخمين
 وإتقال عن سفلة اليهود والخرائد الموضوعات للكذب فيقول بعضهم
 قال الحكيم وقال أهل الهيئة وقال في التوراة وحديثي خير
 شيطاني وأدل دليل على صحة كلام الله أو كلام رسوله قول منجم فكله
 تهافت وحق وخلل وفساد فمن لم يفتح عليه في العلوم بان احاط بثلاث
 مائة وستة وستين علماً مضروبة في نفسها التي هي علوم الارواح اي امهاتها
 فلا يحال له ان يفسر كتاب الله لاسيما مقامات الانبياء فرعاً يورك على اخوة
 يوسف مثلاً فيلحقه عيب كبير وينسب لهم معرفة فالمرء لا يصير لها احد
 فسلب ولا يعدر فإيه غير مكلف به فضوابط الجمهور حاكمة عليه وهي
 العصمة يجب للرسول الكرام الصدق ، امانة تبليغهم يحق
 فلا عمل عنه فيه نور وغيره ضلال (قوله في شرع ايهم) يعنى سياسة حريه
 لدخول القرى والامصار (قوله ليس بمجمع عليها) يعنى ممن لاحظ لهم في
 النظر واما اهل النظر فمجمعون على ايهم معصومون قبل النبوة وبعدها ولا
 يصدر منهم خلاف الاولى عند العامة وإن صدر خلاف الاولى عندهم وليس
 بمعقول عندها فإن افعالهم وجب اتباعها بطريق الرسالة شرعى لا عقلي
 ولا عادى فدلاله المعجزة على صدق عبدي شرعى واجماعي فما احتمال
 واحتمل سقط به الاستدلال فوجب الرجوع الى ما عايناه وتحققناه من
 ابحر الرسول صلى الله عليه وسلم وهو ايهم مأمرون به طاهراً وباطناً

فلا يحل لهم شرعاً ان يعملوا غيره فالتقائهم في الحب وبيعهم وبكاؤهم وقولهم
اكله الذيب وبكاء يعقوب واجب عليهم فلو لم يكن باذن الله وان الله
اصمتهم بالمهود لاقتضحت سرائرهم مدة ثمانين سنة ومعهم حين الالتقاء
بنيامين شقيقه (قوله غاية ما يذكر) زجر منه ان يحوض في بحار الانبياء من
لم يكن عارفاً بحقائق الامور فانه لا يسئل عما يفعل (قوله على القانون
الشرعى) اعلم ان العمل اذا انصدر من مومن على مقتضى الشرعى فلا
يجب عليه بعد الا الكفر فالحسنة نور اشراق شمس والسيئات ليل فالنور
يذهب بالليل قطعاً دون العكس ان الحسنات يذهبن السيئات وطبي الآية
ان السيئات لا تذهب بالحسنات أبداً وهو مذهب ابي الحسن الاشعري
فالقانون الشرعى هو الاخلاص والخلص من الامور التي تؤذن بعدم
اكتراث صاحبه بأمر الله فذات الفعل هو الاخلاص والخارج عنه عدم
الاكتراث بأمر الله فان عمل رياء فلا يسمى عملاً شرعياً بل لا يثاب ولا
يعمد فان الكبر وسق والرياء شرك فلا يقال ابطائه غيره بل هو باطل
اصاله لقصد غرض نفسه ولم ينو ربه انما الاعمال بالنيات فلا عمل شرعاً
الا بالنية بمعنى القصد ولا يثاب الا بالنية بمعنى الامتنال (قوله كترك صلاة
العصر) يعني استحلال اخراجها كغيرها عن وقتها الشرعى فان استحله كفر
بحكم ربه قوله صلى الله عليه وسلم فكراً ما وتر ماله واهله . منسوخ بآخر
آية نزلت في سباط صواعق القرآن . ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
ما دون ذلك لمن يشاء . فمن استحل خلاف الشرع عمداً كفر والا عصي ممن
ظلم نفسه (قوله وكفدفعه له يوم المحص) يعني استحل ذلك ولم يعتبر

حرمة المومن ولا حرمة الشرع (قوله ولم يتب منه) الضمير لما تقدم فالمومن لا يموت حتى يتوب منه فله الحمد على فضل الله على هذه الامة ولا تقول الا ما كاشفنا به ربنا (قوله وكذلك) يعني فيمن استحبل سب الصحابة بتاويل بعيد غير مسند الى شي اصلًا وانما استندوا للخلافة فلان احق من فلان فهو فضول كله (قوله تحبط العمل) يعني يحكم الشرع بعدم انعقاده فان صلى رياء واقرب به حكم الشرع يبطلان صلاته فان لم يقر بطل في نفسه من غير حكم الحاكم (قوله تحبط كل عمل) تقدمه قلت وهو الكفر فلا يحبطه غيره فاننا قدمنا استحلاله ذاك والا فلا احباط البتة فافهمه كله فانه نفيس جداً فان فهمت صاحبت للوعظ والمكتب والا كنت اجنبياً من التعليم فالرسالة قسمان: بشيراً ونذيراً، بشيراً للمومنين من هذه الامة ونذيراً للكافرين من امة الدعوة (قوله حق الحياء) فالحياء بالامتثال لا بالاصفرار والاحمرار والحياء هو التقوى وهي ان يتقي ويجتنب ما نهى عنه ظاهراً وباطناً (قوله لقد تاب) تاب العبد الى ربه رجع من حضرة الخلاف الى حضرة الوفاق تاب الله عنهم قبل توبتهم دائماً فكل ذنب صدر من الصحابة اتبعوه بالتوبة المقبولة قطعاً بالنص وهو استمرار توبتهم وطاعتهم فتاب الله عن الالبياء عصمهم عفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فإن كان بيئاً عصمه منه وعيره وفقه للتوبة بسبب من الاسباب الشرعية وقبلها منه فهو كل ما روى فيه مثله فافهمه فالخطاب لا يفيد بل يفهم ويحفظ ويحمد عليه الله (قوله الوسيلة) ما يتقرب الى الغير ويشمل عملاً صالحاً ونبيّاً وشيخاً وهي التوسط بيننا وبين الله فالوسائل اسباب شرعية فلا بد من مراعاتها عند

تقرير الحقائق فالوسيلة شرع والشرع حق صراح فمن اسقطها كفر (قوله الا اذا تمنى) يعني اسلام قومه والاقياد له . لعنك باخع نفسك ، التي الشيطان في امنيته . متمناه في قلوب اهل متمناه اي وسوس لهم بالمعاصي والتكذيب وان غير المعصوم يقبله . فينسخ الله . يحسوا الله . ما . اي التخليط الذي التي الشيطان في قلوب الامم السعداء في علم الله . ثم يحكم الله آياته . ياتي في قلوب عباده احكام واتقان العمل بآياته الدالة على صدق الرسل فيقع العمل بها عندهم عن دليل شرعي مقذوف بوجه فيه فالكمل من الله وانما اول رضي الله عنه مخالفة ظاهره الاصول فوجب التأويل ههنا شرح متعين (قوله ضنكاً) اعلم هنا ان الضنك هو الصيف امرأه صنك مكنتزة اللحم والصنك بالضم الزكام اضنكه الله از كنه فعيش المعرض عن الله ضيق كراهية الموت عليه انه الى النار وأطواره كلها نار فمن عرف انه يحرق عند الظاهر مثلاً فهو في النار قبله لعلمه به فالكفار عالمون بانهم في نار وأن دينهم باطل ولا يشكون فيه وهم في ظلام الاوهام والخيالات المتوقعة وإن كانوا في ظاهر الامر متسعين ومترفين بالرياسة والحرف فهم غرقى في بحار الصيق مما يدهمهم عند الموت بفساد دينهم فلا تجد فيهم من يسلم له نفس واحد من عمره في الدنيا واما المساهون وإن ضاق عيشهم او اتسع في بحار جنة ربهم دائماً عليهم ان اول راحة يشاهدها المؤمن هو الموت وما بعده اهون واهون ضد الكافر فاول شدة يشاهدها المنافق والكافر هو الموت فما بعد اشد واشد وافظع فالدنيا باعتبار الكافر امر جيه وباعة . المؤمن سجن وعذاب فإذا تمتع المؤمن غلات

شجرته الايمان في الاخرة تنقص بالدينا وعد الدنيا بما فيها عذابا
وضنكا فاذا تذكر الكافر غلات شجرته الكفر وهي الخلود في
دار أهل غضب الله عد الدنيا جنة ممزوجة بتوقع العذاب . الدنيا سجن
المومن وجنة الكافر . فالمومن ان لم يدرك مقام الرضى تضيق عليه
الدنيا بسمع الجنة وإن وصله استوت عنده تقلباته بالله فافهمه فالشيخ
رضي الله عنه عبر بما يشاهده الناس عيشا وهو تناول الشهوات
واللذات فما اعطاه الله للكفار من متاع الدنيا اكثر مشاهدة ومع ذلك
فالمومن اكثر فرحا بالله واكثر تناولا لنعم الله اكلا ونكاحا ولباسا فقد
جوز الله للمومن اربعاً من النساء الحرائر وما شاء من الاماء بلا حصر ولدة
مومنة خير من حقائق الكافرات ونور وجه المسلمات اضوا وطبعهن
البن واباس المسلمات اشهى من غيرهن فاذا تزيت مسامة صارت كأنها
حوراء والكفار لا زين لهم والمسايون يجتمعون على طعام في الله لله بالله
ويكرمون باواع النعم كما بهم ماوك على الاسرة فالاسلم اذا اظهر فرحاً
بأنعم الله ينهجب اجناس الكفار فيهم فجماع المومن في الدنيا اقوى وقد
جامع صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة احدى وثمانين وكذا خلفاءه
فالاطماء يقواون لهم مره في الفصل او في العام فن المسايين من اعطى
في الجماع قوة خمسة وعشرين رجلا من رجال الدنيا فالرسول اعطى قوة
اربعة آلاف رجل من رجال الدنيا وهو قوة مائة من رجال الجنة فما من
واحد من هذه الامة وإن كان يسعى وطلب الا ومعيشته خير من معيشة
المسركين في بيت رايها بما يكون في الاسواق فما ياكله عيهم هو وعيانه

في شهر ياكله مسكين المسلمين وينفقه في ليلة في سبيل الله على الطلبة وعلى العلماء وعلى المؤمنين المختلطين فتري لباس مشرقة متزينة لايساوى اكثر من ريالتين فتري اطرافها بادية للبرد والشمس فاولا مقام الانسانية لقلنا هي حية قبيحة المنظر لا تشتهي البتة فلا يشتهيها الا مثلها فسبحن من نور المؤمنين وأرغد عيشهم في الدنيا قبل الآخرة فهمة المومن في الدنيا طاعة ربه وطلب العلم والقناعة بكسرة وماء مع صلاح دينه فمن عظم دينه من المؤمنين وكبر عقله انقطع لعبادة ربه لعلمه ان الدنيا سوق الآخرة يشتري في الدنيا ما يستغله في الآخرة وبالفات هذه الامة حتى زهدت في الآخرة استغناء بحضرة حب ذات الله تعالى فلو ذكرت جنة الله في حب الله لفر ميت وهو مقام أصحابنا رضي الله عنهم فلعبنة واحدة ياكلها المومن بشهود جمال ربه فيها فيجمع بين لذة النعمة والشهود اشهى وألذ من تتعمع المشركين جميعاً لكن الدنيا عند المومن تعب فياخذه الله في الدنيا بركة ليبقى في الآخرة حراً من الذنوب فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره . ير جزاءه في الآخرة وبر بركته في الدنيا فالدينا ليست محلاً لجزاء المومن افئاءها وزوالها كما انها ليست محلاً لجزاء الكافر على كفره لزوالها . ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره . ير جزاءه في الدنيا بالابتلاء . ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والشرات وبشر الصابرين . فالآية في المؤمنين فقط بدليل وبشر الصابرين وكذلك ومن يعمل لان الكافر لا يتصور منه مثقال ذرة من خير ابداً لفقد اليه فاليه متوفقة على الاسلام ولا يتصور منه مثقال ذرة من شر فإنه مشرك والاشراك افظم وأبجح كل قبيح فلا يقال فيه مثقال

لتفاحش ما هو فيه فسبب قلة ذات يد المومن كونه منقطعاً عن الدنيا الى الله فيكتفي بادنى سبب وما جمعه أنفقه في القربات فدرهم عنده مع الدين اوجب من مائة مع عدم الجماعة فيفسد الخانوت في أكثر الاوقات للطاعة وللمجالسة الاحباب وعالمهم بأن الدنيا فانية والتوكل على الله فمنهم من لا يفهم كمال التوكل فيترك الاسباب كلها فكمال التوكل ما عليه الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة من مباشرة الاسباب والاعتماد بالقلب على الله وأن الله يبتليهم غالباً بنقص الاموال وقلة صحة وبعدم نماء الرزق في الدنيا بسبب معصية مجازاً حتى يتخلصوا للآخرة . يادنيا اقبضي وتمري وتكدرى على أحبائي ليحبوا لقاءى . فامن واحد من المساكين يحب طول العمر فإذا بلغ المومن ستين يطالب الله أن يستره ويفرله ويمد نفسه اعمر والمشرک بخلافه فإن المومن علم بأن ما عند الله في الآخرة أعظم مما شاهده في الدنيا فهو قوة رجائه واعتماده على الله فالخاص ان رعد عيش المومن وإن كان قليلاً اكرم وأبرك وأشهى مما شوهد بأيدي المعرضين عن ذكر الله (قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) اعلم ههنا أن النبي صلى الله عليه وسلم هو ممد الاولين والآخرين وانه نقطة الوجود السبب في كل موجود ونقطة النبوة السبب في كل نبوة ومن وجوده سال وجود كل مخلوق على الاطلاق ومن بوبه سالت نبوة كل نبي ونقطة العلم والكمالات ومن نقطته سالت العلوم الالهية والكمالات الربانية فهو الذى خلقه الله لنفسه والباقي خلقه لحسه صلى الله عليه وسلم ومنه نشأت عوالم السور وعوالم الظلام فالسور من يمينه والطام من شماله . وأصحاب الميمه مسا

أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة. رمز له فهو الشخص
الذي خلقه الله في حضرة اشراق ذاته تعالى فخلق الله منه ظلاً وذلك
الظل هو المخلوق من حيث هو بواسطته وسببته صلى الله عليه وسلم
فأكرمه الله صلى الله عليه وسلم بالفتح الأكبر وهو افتتاح مسام
روحه الى العلم الأكبر وهو العلم المتعلق بصفات ربه واسمائه ومحجب
ذاته تعالى فلم يغفل عن العلم بربه نفساً واحداً من ابتداء نشأته من
ربه الى ما لا نهاية له لا يام الآخرة فكل نفس يزيد عليه ربه . وقل رب
زدني علماً . رب زدني فيك تحيراً . وأكرمه بالفتح الأصغر وهو افتتاح مسام
باطنه الى العلم الأصغر وهو العلم المتعلق بالكون اجمالاً وتفصيلاً ومن جملة
الفتح الأصغر كيمية نزول الوحي وحفظ الفاظ الوحي والتفصيل للهماني
المجملات والكتاتيب وتدريسها والاحكام ومن جملة علمه بما يراجه
ومنه وما يراذ الخاف ومن الخاف وما يشا الى امره وامر غيره من كل مفعول
وموجود فكل علم تعلق بالكون الفتح الأصغر وسمي اصغر لتعلقه بالصغير
الكون الله الكبير وغيره صغير فاستمر فيه الفتحان الأكبر والأصغر الى
بروز جسده الكريم من امه الشريفة فكان نبياً قبل وجوده عالماً بنبوته
ويعدها على الانبياء وقائماً بحمد ربه وهو اول الخامدين فله سمي احمد
واول محمد حمده الخلائق اجمعون وهو محمود لتقلبه في اطوار الحمد والافتح
الأكبر بعد في أصلاب آتائه وارجام امهاته قلباً ارزاه الله حجبه عن
الفتح الأصغر تأسيساً لنبوته ولتقلب النبوة منه لكونه بساً بينهم امياً فعلم
بيهم علم الاولين والاخرين واتى له الفتح الأكبر فلم يغفل عن ربه

نفساً واحداً بن هو مفتوح عليه الفتح الاكبر دائماً كلما ازداد زاد علمه بربه
 الى ابد الابد في الفتح الاكبر يعبد ربه في زمان صغره واوان طفوليته الى
 البعث والرسالة فمقتضاه تزوج خديجة وزوج بنته وبناته قبل النبوة
 فلم يفعل نفساً واحداً عن ربه البتة وقد انزل عليه القرآن قبل الرسالة معنى
 مجملاً لا لفظاً مفصلاً فاذن في الاجتهاد وبه يعوم في بحر الاحكام حتى انزل
 عليه القرآن تفصيلاً وبلغ الرسالة بعد يا ايها المدثر قم فأنذر . فعلم علم
 الاولين والآخرين افاض الله عليه الفتح الاصغر وهو العلم المتعلق بالكون
 وقبله كان بمنزلة من كان عالماً فضرب في دماغه فزال العلم في خازنته فرجع
 الى حضرة العلم الظاهر وهو النقل الذي اصابه في زمان نبوته قبل الرسالة
 ولم يدرك ما الكتاب ولا حقيقة الايمان ولا ما يراد به ولا فيه ولا ما يراد
 بغيره فخاف ان يكون ما رآه في حراء شيطاناً فتثبت فاستعان بعقل خديجة
 فرفعته الى ورقة فقال له هو الناموس الذي ينزل على بني اسرائيل يا بني
 ان اكون جذعاً انصرك نصراً مؤزراً اذ يخرجك قومك فقال او مخرجي
 هم فقال نعم لن ياتي احد بمثل ما اوتيت به الا عودي فلما وضع الله يده
 على قلبه افتتحت مسام باطنه الى نفسه وإلى الاكوان فعلم انه نبي سعيد
 وان ابا جهل مثلاً كافر لا تنفع فيه موعظة لكن يذكره لتقوم حجة الله
 عليه لا غير وكان قبله حريصاً على اسلام قومه كل الحرص فلما تبينت
 الحقائق استراح وفعل ما كلف به فأنزل الله عليه ابليس حتى شاهده صلى
 الله عليه وسلم فقال له يا محمد ان الله كلني بالمواينة وليس لي من الغواية
 شيء وبعثت هادياً وليس لك من الهداية شيء فكل في ما استخدمه ربه

يعني فانت سعيد تدل على السعادة. واني في علم ربي شقي ادعوا الى الشقاوة
 به سبق علم ربنا . ووضعنا عنك وزرك . يعني ثقل عدم العلم الآن حقيقة
 نفسه وحقائق الاشياء فلما عليه استراح وهو . اقض ظهرك . فلا وزر له .
 قبل النبوة ولا حالها البتة فرفع عنه عقوبة ذنب المقرين في الدنيا فضلا عن
 الاخرة فلم يبداه كغيره من اول الزمن فتقرب ابتلى الله الصحابة باصيده كما ابتلى
 اليهود بصيده الحوت فوقع بعضهم فلم يختبرهم اوجه نبيهم وانما فرض عليهم
 الكفارة فالكفارة في وسط ملة الاسلام هي الدافعة عقوبات الذوب التي
 حكم الله بها فلا بد فاكر منا بكنارات فداء . لم . على فضاه واطاه فمن تجرأ على
 الاحكام بتاويل كفر فلا يعصى واحد من هذه الامة بقصد من غير
 تاويل بل بتاويل بعيد وهو . ان الله غفور رحيم فاذا اشتهر فرصة رب فهذا .
 تاويل العوام فلم يفهم ذلك لكن عذر في الجملة ولذلك يكفرون
 ليدوفوا وبال امرهم فالرحمة كلها للمحمد وامتة (قوله فضلا عن القرآن وحده)
 هو معنى قولي انزل عليه القرآن انزالا لكن معان مجردات لا غير .
 (قوله الفرد) هو رجل خرج عن نظر القطب فهو القطب صلى الله عليه
 وسلم والفرد قبل النبوة والولي وهو محل نظر الله في الكون (قوله الى
 احاطة العلم الا زلى) فعلم الله ذاته لا تدركه الا بصائر ولا البصائر فانه
 قدم نور اى ارادة وان رآ ليله الاسراء وجهه الله فاما رآ ما تناسه ذاته
 وعلم ما يناسبه لانه احاط بداته تعالى فالاحاطة بدات القدم هو بى عائشة
 والنظر بعين الرأس مع جميع البدن ما يناسب ذاته صلى الله عليه وسلم هو
 الذى اثبتته ابن عباس فلا خلاف الا في حال في كل مختلف فيه قوله كنه

عنها فعائشة رضي الله عنها عالمة راوية سألت النبي صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك وهي امرأة صغيرة قصد التمتع بها اعانة على اعباء البشرية فقال لها لا فسكت يعني لا ينبغي لك ان تسألي عنه فإنه من سر القدر فلو أخبرها بحقيقتها لانكسرت زجاجتها وهي لطيفة وهو مما لا يعينها فإنه لم يتعاق به تكليف فكفى بلا عن العتاب فظنت انه قال ما رأيته فاخبر به من كان أهلا له لتبليغ الحقائق وهم الرجال (قواه بالاجماع) يعني اجماع أهل السنة فأهل السنة لم يعتبروا قول عائشة هنا فإنهم علموا انه كتم عنها ليصاح امرها وليتم وجودها

علم النبي بالكل حتى الخمس ❀ فاجزم به ورد بحث اليوسى
يعنى فإنه في غير محله (قوله قسمان) فالالوهية كمال الاستغناء بنفسه عن غيره فهذا نشأه ومعه اوجدك فالعلم به هو الخوف من مقام الله وهو انك اذا نظرت الى استغنائك فلا فائدة لعملك عنده الا انه يخصيه لك وعليك الا ان يتقدمني برحمته فهو خوف المقربين وهو امر ذوقى مركز في قلوب اولى الالباب واما الخوف على النفس فمن باب الحمير لا غير والقسم الثانى من قسمي الالوهية حبه لان يعرف بوصفي كرمه الاحسان والانتقام وتعاقب اسمائه بمقتضياتها سعادة وشقاوة ليظهر ملكه لا للشهى فتعلم عنه فالجمع عائد الى الخلق والقسم الاول علو وكبر والثانى نعال وتكبر على ملكه واما الاوليات فما مالوا يعنى غير الخاصة العليا منهم واما المقربون ص اصحاب سيدنا فاهم بافرون عن خرق العوائد ومنفرون عنه لقربهم من ربهم فلا تهتبلون بغير الاستقامة فخرق العوائد

عندنا حيفض لا يظهره ولا يقين من يظهره فالكرامة عند اصحابنا المكوف
على آداب اسرعه وسول بين يدي ربنا بالصلاة والقربات كلها على
حسب استطاعته سواءه سفته او ارد افضعطه شده فالوارد ما يرد على
الغالب من سواءه لا دكار فصا او حراره او بروده بسبب قصد مع الله في
المذكر واما للمقرون كاصحاب سيدنا لا ترد عليهم وارد لقوة ايمانهم وصفاء
سريرتهم فلا يقصدون ~~بمذكر~~ شيئا من الخواص فلا تأثير للمخلوق فلا
تحصل لهم حراره ولا بروده فإن الحرارة سببها الارواح المعنقة بالاسماء
فإذا ذكر الاسم اقصد كذا تجلي الروح المكلف بتسخير الاسم ودخل ذاته
متحصل له حراره فيبرده بالكرامات التي يشاهد قوتها من سر الاسم وأما
من يذكر الله من غير غرض زائد عن حب ذاته تعالى فهو بمنزل عن
الارواح ولا يتعرض لها ولا يفصدها فلا تاتيه الارواح فيذكر مثلاً
الاسم الاعظم مائة الف سائماً من حراره حب الذات أفتانا فيه فلا نحس
بمره مالى فالحرارة تكون لنا رداً وسلاماً وهو : فأحسست برودة تاج
فعلوت علم الاولين والآخرين ، فنهاية الامر البرودة ما للكبراء والشهوات
فصحاب سيدنا من أظهر منهم كرامه حسية جنبوه وصيروه لاعتقل له في
الطريق فالتحق عندنا هو المواظب على الصلاة في الجماعة والوظيفة
والامور الشرعية على حسب الامكان ويكثر من الاستغفار (قوله لم ينزل
سائماً) فلا يقدر عليه فإن مقامه غير مناسب له فأهل الاحوال يعيشون على
الماء والكمال يموتون بالعطش فإن زلوا لهم غرقوا فالمريد في أول سلوكه
عنده الله بالكرامات فيدبر ثبت بالمعلم واليقين صار جبلاً قال صلى الله عليه

وسلم من استكمل ورعه حرم رؤيتي . يعني منسها فاعلم الفائدة الرؤية
 التثنية فقد ثبت بالشريعة ورسى وأدلى فيسان سفيتته والمريدون
 مسافرون والعارفون واضلون راسون تاشون فلا يخطر لهم السفر في
 البال لا طمئناهم بالحجوب تعالى فالواصل اذا نعى حال سلكه صار كأنه
 أراد البعد اسافر اليه فهو تهافت فاصف ولي ضعيف يصرف بالاسماء
 على حاله الضعفاء فلو كل الى النهاية ما قدر عليه ولا حبه وسلم ذات
 للعفريت الذي مقامه مقام الاسم والعارف مقامه الوصف والصفات والمقرب
 يحوم حول الذات حبا وإرادته وعشقا . حيث الشيء يعنى ويصم . وإنما
 طيب سليمان طلب امره وتصريفه وتسخير كل يسخر الرياح والطيور
 فإن الله أذنه فيه فصار أمرا لا عاملا فاصف مامورا خادما يتناول كل ما
 امره به وسليمان مخدوم غير مامور بمثله (قوله إنا عرضنا الامانة) وهي
 الخلافة والنيابة عن الله تعالى بالقيام بسئون الحق على وجه النيابة والتحكيم
 فهذه لا يقدر مخلوق ان يدعيها ولا أن يسميها فصلا ان يطالبها فلا يحجر
 عليها إلا الانسان الكامل قطب الاقطاب والغوث الجامع فلا يسمى غوثا
 إلا اذا استوفيت به وإلا فاسم القطب فلم يخلف الله من يترامى على مراتب
 الحق إلا الانسان فهذا وجه ظاهري وجهه فذلك الحمد لله باقرآن . ليس
 كمثل شيء . فاستراح من ادعاء رتبة الحق ومع جهله وظاهريه . وجسارته
 فهو المعطى له التصرف في الاكوان فهو الذي له اثر في الدنيا وله بنيت
 الارض والسماء والجنة والعرش والنار فهو الذي يتجلى فيه الحق لصفاته
 واسمائه فالانسان الكامل هو الجامع لجميع العوالم الالهية والكونية الكلمة

والجزئية وهو كتاب جامع للمكتب الالهيه والكوييه فمن حيث روحه
وعقله كتاب عقلي مسمى بام الكتاب ومن حيث قلبه كتاب اللوح المحفوظ
ومن حيث نفسه كتاب المحو والاثبات فهو الصحف المكرمة المرفوعة
المطهرة التي لا يسها ولا يدرك اسرارها إلا المطهرون من الحجب الظلمانية
فنسبة العقل الاول من العالم الكبير وحقيقته يعينها نسبة الروح الانساني
الى البدن وقواه وإن النفس الكلية قلب العالم الكبير كما ان النفس الناطقة
قلب الانسان ولذلك يسمى العالم بالانسان الكبير (قوله ظاهراً) جسوراً
بإرادة تخطى مرتبته ليتصل بمرتبة الحق وهو غير ممكن لكن الله هو
الذي اكرمه بهذه القوة ففاق بها غيره ثم الجمله بالقرآن . ليس كمثل شي .
(قوله جهولاً) بكنه الحق تعالى العلم بعدم الادراك ادراك فلا يعلم الله الا
الله وحده الجمله الله بالقرآن لا تدركه الابصار في الدنيا والآخرة فهذا
الجهل الذي هو عدم ادراك الكنه عزه وشرفه فمز الله الكمال وعز
الانسان النقصان واصله الذي هو الظلم والجهل بالذات فمن ادعى علم
الذات كفر ومن جهل الالهيه كفر العلم بالله كفر يعني بذاته الجهل بالله
كفر يعني بالوهيته فلا يحل الخوض في الذات ولا يحل الجهل بالروبيعه
بقالانسان محيط بما يمكن ان يدرك وهو مقتضيات صفات الله واسمائه واما
كنه الصفات فذات لا تدرك (قوله الدوائر) جمع دائرة فالدائرة شكل
مسطح محيط به خط واحد وفي داخله نقطة كل الخطوط المستقيمة
الخارجة منها اليها متساوية وتسمى تلك النقطة مركز الدائرة والخط
محيطها (قوله مثقال هبة) علم ان خط الخفيفه الحمديه هو الحامل للنظام

الكون اقدره الله على تجلي الدات وهو طاعة الكنه تعلی فیه وبین الكنه
سبعات الجلال لا غیر ثم یلیه خط الابیاء عاجهم السلام مع خط القطب
المکتوم فاجتمع فیہ دوائر الابیاء واسرارهم وقوتهم ثم بعده دائرة حمال
اسرارہ من اتباعه ثم قطب الاقطاب ثم بقية الاقطاب فلو زال خط
قطب الاقطاب لاضمحلت الدائرة داخله فلو زالت دائرة حمال اسرار
القطب المکتوم لاضمحلت داخله من قطب الاقطاب فمن دونه فلو زال
القطب المکتوم لاضمحلت دوائر اصحابه فمن دونهم ولو زال خط المحمدية
عليها أفضل الصلاة والسلام لوقع للكل مثل ما یقع للیل عند اشراق
الشمس فسبحان الذی حفظ وجودنا بالوسائط سياسة لما کله فانه یطلب
ان یکافیم عنا بما یعلمه کمالا لهم آمین (قوله یمحوا الله ما یشاء ویثبت)
اعلم انه تعالی یتجلی فی عبادة بطلب وارادة شیء اثباتاً او نفياً فما وافق فیہ
ارادته اثبتہ وما لا یحاه فصورة كتابة اللوح المحفوظ مثلاً فلان یرید
اثبات کذا ونفی کذا فإن فعل کذا اثبت والا نفی فما وافق الارادة القديمة
اثبتہ او نفاه فی عالم الوجود العیانی الخارجی فاللوح هو الکتاب المبین
والنفس الكلية. فالالواح أربعة: لوح القضاء السابق علی المحو والاثبات
وهو لوح العقل الاول المسمى ام الکتاب والثانی لوح القدر وهو لوح
النفس الناطقة الكلية التي یفصل فیہ کلیة اللوح الاول ویتعلق بأسبابها
وهو المسمى باللوح المحفوظ والثالث لوح النفس الجزئية السماویة التي
یتنقش فیها کل ما فی هذا العالم بشکله وهیئته ومقداره وهو سماء الدنیا
وهو بمثابة خیال العالم فالاول بمثابة روحه والثانی بمثابة قلبه والرابع

لوح الهيولى القابل للصور في عالم الشهادة وبعبارة يحجوا الله ما يشاء محولا
 فالحسن ظاهراً وهو غير مخلص باطناً ابطله واحبطه فصار كالعدم بمنزلة
 من حرث ولم يزرع وما كان سيئاً غفره ومحالاً بالتوبة ويثبت ما كان
 حسناً بالاخلاص واثاب عليه اثابة تامة ويثبت ما كان سيئاً متقناً بأن عمله
 على وجه العتو والعلو ويعاقب عليه عتوبة تامة لا يحتمل العفو شرعاً
 فاللوح المحو ثلاثمائة وستة وستون لوحاً عدد عروق الانسان وهى
 مقابلة لعالم الناسوت وبمقتضاها نزلت الشرائع من فعل كذا كان له او عليه
 كذا فما وافق العقل الاول هو الحقيقة الثابتة الواجبة (قوله من مكرراً)
 وهو ارداف النعم مع المخالفة وابقاء الحال مع سوء الادب واطهار
 الكرامات من غير جهد فالمكر من العبد يصل المكرو ولا غيره من
 حيث لا يشعر . ويحذر كم الله نفسه . المبحث عن ذاته فاسم غير مكلفين
 به . تفكروا فى خلقه لافى ذاته تعالى وإلا أصابكم العذاب . وأيضاً لا
 تأمروا من مكرراً (قوله فإدا سويته ونفخت فيه) اي وضعت فيه رוחي
 النفس الرحمانى التى خلقتها يدي واستأثرت بعلمها فشرفها بالاضافة له وهى
 الروح الحيوانية التى تجلبها الاشياء الحيوانية كلها فالشئ عند ارادته
 يرجع لروحه وهى ترجع الاسماء الالهية فتعمل الاشياء بالاسماء فالمعتزلة
 اعتبروا فعل الروح فقط وامسكوا فغلطوا وأخطئوا فأهل السنة اعتبروا
 الاصل الاسماء الالهية فأصابوا الودج فأحجوا (قوله المدبر للاحسام)
 بالرجوع إلى الاسماء بالنسبة بحجاريه عقلية فالاعمال اختار واحد احد تعالى
 جلاله والروح الحيوانى مبعده تجويف القلب الحسماني وهو جسم لطيف

ينتشر بواسطة العروق الضواري الى سائر اجزاء البدن فالروح الانساني -
هو اللطيفة القائمة المدركة من الانسان الراكبة على الروح الحيواني نازل
من عالم الامر لا تدرك ماهيته وقد تكون مجردة او منطبقة في اجزائه
البدن فالجسد بلا روح خشبة والروح بلا روح القدس كذلك فتحصل -
ان الله خلق آدم بيديه بالثنائية وخلق كل شيء غيره بيده بالافراد فنفع
في جسده الكريم الروح الذي تقوم به الحياة والحس والحركة والتميز -
والعقل الى آخر ما اشترك فيه الحيوانات ونفع في روحه روح القدس -
فالقدس الطهارة بالفيض الاقدس المطهر مما سوى الله ميلا وحبا واعتمادا
فهذه استحق الخالفة عن الله ففارق غيره من أنواع الخلق فيه استعداد
الكلمات الالهية فما من واحد من المؤمنين الا وهو مستعد لها فان زكى -
نفسه سعد وان دساها خاب مع صلاحية الاستعداد فكل انسان كاتب -
بالقوة فان تعلم فرس والجاهل الكتابة مع قيام وصفها فيه فاكامل منه -
من تعلم على يد السيوخ وانفاد لهم حتى يظهر وا فيه له ما كمن منه
من الاستعداد الباطني الاصلي وهو الحي وغيره ميت. فمن كان ميتا
باهمال نفسه فأحييناه بنينا وولينا فسيجود الملكة لآدم الاتقياد بالدخول
في طاعته والامر به اظهار شرفه على الملكة فن دونهم والله المستعان
(قوله فأوجس في نفسه خيفة) فالخوف توقع حلول مكروه في المستقبل
أو فوات محبوب ومكروه عنده ان ينصرف فيه عدوه ثم تكون نصرة
والمحبوب الذي حاف فواته في الحال النصرة ابتداء من غير ابتلاء
كأبراهيم لما نفي فيه عدوه ثم كانت الدولة له فالعارف يرى نفسه بين يدي -

وبه كالعجيين يترك ويدلك بقوة ليستحيل الى صلاح فإبراهيم استخرج
الله منه اظهاراً للغير تعلماً كمال التعلق بربه فالنبي بمنزلة من ارسله الملك
لمحاربة قوي من البغيات وقواه بعدته فيد السلطان باسطة على كل حال
فهو الغالب وقائد رحاه هو المنصور للقوة واللص اما ان يقتل او يوخذ
لكن ربما يكون بعد امتحان كبير فيحرم على قائده الهروب فإن هرب
عزله وأدخله في ظلمات ثلاث فلا بد له أن يخاف وخوفه هو توجيهه
كمال الحيلة والقوة والمكر واليقظ فإن اللص مات في بطنه فهو مقذف
بنفسه كمن حبس سبعة فلا بد ان يخاف منه فإنه مضيق به من كل وجه
فلذلك يقذف بنفسه للهلاك ويقتل على كل حال لكن بعد فعل الافعال
وهذا هو الخوف من مقام الله فإنه مستغن عن عبده فيفعل فيه ما يشاء وقد
طلب موسى اهلاك فرعون فقال له قد اجيت دعوتكما فلم تفقد القدرة
المطالبة إلا بعد أربعين سنة فمن كان بين يدي جبار فعال لما يريد ويعلم
منه ما لم يعلمه غيره كيف يزول خوفه منه فيخوفه هو علمه بأنه فعال لما
يريد وقد الح رسول الله على ربه في الدعاء في بدر حتى جذبه ابو بكر
وذلك انه يعلم من ربه ما لا يعلمه غيره فإن التبليغ والدلالة على الله اعاقصد
منهما السببية والعبادة واما القدرة فغيبية عن العاين . ولو شاء الله لحاكم
امه واحدة . فخيشت الظلام هو الذي قواه الله في الدنيا يدخل واحداً في الجنة
وتسعمائة وتسعون في النار انت تنظر الى فرعون وعماه وانى
انظر الى ما كتبه في باب داره وهو بسم الله فقد لطخ الكعبه بالاصنام
وهو بيته وسلط المجوس على بيت المقدس فحربوه فانظر قضية بغداد حتى

جعلت المصاحف في اعناق الكلاب والكتب تحت حوافر الحيل وانظر
 قضية المدينة حتى ادخلوا فيه خيلاً تلعب وسيخرب الله الكعبة على يد
 يهودى ذى السوكتين وسيبتلي الله عباده بالدجال فهل لعباده تسبب فيه
 وقد اندر به نوح قومه فكلمها ازدادت محبة الله في العبد زاد بلاؤه اكثر
 الناس بلاء الانبياء فالامثل تمحيضاً لهم واظهاراً فعله للغير في احبابه فكيف
 باعدائه فوسى عالم بما يعلمه الحبيب بحبيبه فخاف ان يذل اولائهم ينصر
 فطلب ربه فاستجاب له بالنصر أولاً. ألا إن اولياء الله لا خوف عليهم .
 يعني في المستقبل على نفوسهم واما الخوف من مقام الله فباق حتى في الجنة
 فلا بد من مراعاة حرمة الله في كل موضع فن دخل الجنة لا يخرج فضلاً
 من الله . كتب ربك على نفسه الرحمة ، وما هم منها بمخرجين . فالحكم العقابي
 جوزه فإن قال لك اخرج من دارى ما تقول الكن حجرة الشرع
 والفضل فنرى معلوماً بضيق جداً على من اراد مصلحته وتعليمه فمن لم يهتم
 بشأنه تركه يامب فعلم الله لا يحيط به نبي ولا غيره فبركة خيفته من مقامه
 هى التي بصرته ابتداء (قوله وفاته صلاة العصر) وهى الصلاة التي فرضت
 عليه لا هذه الهيئة وإنما من خصائصنا فلم علم ما حد وقت صلاتهم ولم
 تكلف بها فإن الحفائق ثلاثة فرسولنا صلى الله عليه وسلم إمام الخلائق
 اجمعين في الحقيقة واما الطريقة فقد امره الله بالاعتداء بطريقة الانبياء قبله :
 فبهذا هم اقتدوه ، لا بهم . ان اتبع ملة ابراهيم حنيفاً . واما الشريعة فلكل نبي
 شريعة تخصه ولم تكلف بشرائعهم المنة سواء قلنا شرع لهم شرع لنا ام لا
 واما سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فحالته متوسطة بين بسط وقبض فإذا

انقبض حالة الوحي نزل القرآن بحجة القبض فان عتب نفسه نزل في العتاب
 . عفى الله عك لم اذنت لهم . وقس في القرآن ان ينزل على حسب صفته حالة
 الوحي فان اردته فابحث عن اسباب النزول يتبين لك (قوله غير النبي)
 قد يزيد على النبي فما يدركه العقل الكلي بسبب الرياضات من الحقائق
 الكونية بتوجهه الى الكون وطب الاطلاع عليه بكيفية مخصوصة فان
 من توجه الى امر بكليته ربما فاق غيره . أتم اعرف بدنياكم وانا اعرف
 بآخرتكم . فاهم توجهوا لها فلا بد ان يحصلوا على حقائق حرقهم واما
 العقل الرباني فانه ما توجه الا الى معرفة حضرة ربه فهي مشاهدته وجنته
 واما الاكوان فانها عنده اعتقادية فإن الفاعل الله المشاهد عندهم يستلزم
 المفعول واهل العقل الكلي يستدل بمشاهدته من الاثر على وجود الفاعل
 فالغالب عليه ما شاهدته وهو المعنوي عنده والفاعل اعتقاد علم ماحوذ من
 مادة المفعول لا غير فالكامل يركبون سفينة وان زلوا غرقوا وأهل
 الاحوال يعيشون على الماء ويسئون الاكابر الكمل عن دقائق التوحيد
 اما من يستخدم الارواح الجنية فلا تجد عنده في باب التوحيد الا الجهل
 فان مقام الجن في الاسماء التي تحرك الاكوان ومقام العارفين في صفات
 الحق ومقام الكمل العوم في ابهر اسرار الذات فالخضر كامل الولاية من
 المقربين الماذونين في التصريف فما شاهدته منه موسى عاينه السلام تصريف
 باطني باذن من الله والدي انكره موسى امر الظاهر وانما ظن موسى انه قتل
 نفساً ظاهراً وليس كما زعمه وظنه وانما أولياء التصريف كماك الموت مثلاً
 واعوانه يباشرون اموراً باطنية فلا ساهدها العوام أصلاً بمقام خفيا

التصريف فغير موسى من الحاضرين مارأوا الحضر عمل شيئاً وانما رأوا غلاماً
 مات وشاهد انقلاع اللوح من محله ورأوا الجدار قائماً فلم يتفطنوا لما
 شاهده موسى اصلاً فموسى نبي لولا انه دخل مع الحضر على التعلم منه
 ما شهد الحضر فعله وانما ينظر موسى كغيره الى غلام مات فإن راسه غير
 مقتلع من محله وموسى رآه مقلوعاً بقوة يدي الحضر فاهل التصريف
 لا يتفطن بهم غيرهم فالقاتل كل مقتول اهل التصريف اعوان الملك لا السم
 والحديد فالولج هو السم والحديد فموسى ماذون في علم الظاهر وهو
 الدلالة على الله والحضر ماذون في التصريف فالنبي ليس له هذا المقام
 فانه لا يناسبه فسلیمان عليه السلام لما أراد عرش بلقيس أمر العفاريت اهل
 التصريف الخدم العبيد الذين شأنهم خدمة امر الملوك فنهض اكبرهم من
 اهل التصريف البشريين فأتى به طريقة عين فسلیمان لا يطيقه ولا تنفعل
 له هذه الافعال وانما يامر عبيده فيمثل امره بالله فلا يلزم ان يكون
 آصف اعلم من سليمان ولا ادون منه في العلم فان العلم لله لكن سليمان
 هو الكبير والخليفة فالسلطان لا يبنى بيديه وانما يامر من يعمل الاعمال
 الشاقة فالحضر مع موسى بمزلة امير امر من يتناول الافعال الشاقة لكن
 موسى دخل اولاً على التعلم ممن هو دون منه مرتبة كولد السلطان يتعلم
 من عبده لكن عكس القضية ففاضت الاسرار واياك ان تظن ان الحضر
 قتل مآلة ظاهراً وإلا لعصى فإن النفس وإن كانت كافرة لا يحل قتلها إلا
 بعد اذار في السرائع كلها إلا ناذر من الله فالحضر عبده إذن من الله أن
 يبشر ما يبشره مثل عزرائل عليه السلام فملك الموت قاتل بالتصريف

لا غير فلو قتل ظاهراً بالضرب والجرح لعصى الله فإذا علمته علمت بأن
 الفقيه بعلم الظاهر يجب عليه ان يكر ما لم يعرفه لكن لا يستنقص صاحبه
 ولو علم انه أعلم منه وهو معذور كموسى فإنه فعل ما وجب عليه فلو علم
 موسى انه تصريف باطني لسلم له لكن يظهر الله الحقائق فتعذر
 العلماء بعلم الظاهر في مثله فإنه امر واجب فلو علمه الخضر ان قتل
 الغلام ليس بحقيقة ظاهراً فإن الله لا يأخذ الا بالظاهر لسلم وترك
 الانكار ولو علم أهل التصريف العلماء بحيث يزيلون لهم نقاب الشبهة
 وعرفوهم بما هم عليه وبما هو اصطلاحهم واعتقادهم لأمسك العلماء
 فالاولياء يعذرون والفقهاء يطعمون رحم الله أخي موسى لو صبر وهو
 قولنا رحم الله اخواننا العلماء لو صبروا حتى تتبين لهم الحقائق فيذعنون
 ويدخلون في طريقة السعداء الاولياء فإيا لم يصبر موسى مشى الى ما كان
 يصدده وهو اولى به وهو مقامه . لكل مقام رجال وادب (قوله
 واوحى ربك الى النحل) فالوحي الايصال بخفاء وسرعة من غير واسطة
 ظاهر وإلا فرسول الله واولياء التصريف وسائط في كل شئ ظهر كالخضر
 فهو واسطة لفعل الله في قتل الغلام من حيث لا يشعر الحاضر . وإن
 تعدوا نعمة الله لا تحصوها . فالكون كله نعمة تعلق بعضها ببعض كجسد
 بنى آدم توقف الكل بصلاح البعض وصالح البعض بصلاح الكل
 فالارض تقل والسماء تظل فلا فائدة للسقف إلا بالبيت والجنة بيت
 والعرش سقف والسماء نور لطيف نعم الجنة والكربى تراب الجنة من
 وجهه لا يعرف إلا بالفتح والكفر تعريف الايمان والايمان تعريف الكفر

فلا يعرف الشيء الا بضده فابليس عدو فلا يريد الا الافساد كالنار لكن
 ينتفع بابليس من حيث لا يشعر ولا ينتفع بالنار الا من حيث لا تريد فهو
 نعمة عظيمة كابليس فالعلوم متوقف على السفل والسفل على العلو والجهل
 متوقف على العلم والعلم على الجهل فلو لا الجهل ما ظهرت فائدة العلم
 فالحقائق كلها من ذرات الوجود والوجود نعمة لكل ذرة فلا نهاية
 لذرات الوجود باعتبار علم العبد فالذرة سبعون منها بجناح
 بعوضة وسبعون جناح بعوضة بشعيرة فالعارف يشاهد ببصيرته
 ذرات الوجود وانما الممنوع الاحصاء لخلود النعم وتجدها دائماً
 فينتفع بها كلها ويتوجه بها الى ربه وتتوجه به الى ربه لمقام التعاون
 وتعاونوا على البر والتقوى . فاذا نطقنا تنبأنا عن النعم كلها في التسبيح
 كما تسبح الملائكة عنا فالارضون والحياتان والملائكة تسبح للعالم الذي
 يعلم دين الله فكذلك فنحن معشر العارفين فلا قول لا اله الا الله حتى
 ننوي النياحة عن ذرات الكون اما في حق المومنين فطاهر واما في حق
 الكافرين ننوي بها ابطال ما هم عليه وابطال اداتهم وغفولهم فالكون كله
 مسخر لنا فله الحمد فالخلال نعمة نعبد بها ربنا والحرام نجتنبها لامر ربنا
 ولولا الحرام والنجاسات ما ظهرت فوائد الاسلام والامتثال فترك
 محرم واحد اشد من فعل كل الطاعات خير العبادة اجزها كالختير لنا
 نعمة نجتنه لامر ربنا فتشابه الله فهذا لا يتعقله كل الناس انما الاعمال
 بالنيات فالشيخ المربي هو نعمة فانه يصير لتلميذه عوائده واحواله ويقظاته
 ومنامه وسكناته عبادة بحيث لا يحوز له ان ياكل حتى ياكل للدليل:

وكلاوا واشربوا وانكحوا والنوم سباتاً والليل لباساً والنهار معاشاً فانتشروا
إلى آخر ما أمر به ربنا فيوجب على تليذه ان يستحضر في كل نفس
امثال الاوامر واجتناب المناهي فنعلم لاصحابنا ان المباح يؤثر بطرفيه
فانه مرتبة التخيير من الله فامش إلى السوق مثلاً ام لا فإن مشى امثل
وان جلس عنه امثل فكل نية ينويها واحد منا تعدل اعمار آخرين . تفكر
ساعة خير من ستين سنة . وإنما قال خير ولم يخص تفاصيله فالعامة ينوون
في الاكل مثلاً انه هو المضع مع البلع فقط ونحن نرى ذلك دفعاً إلى محل
الاكل والاستهلاك المعدة فالمعدة هي التي تاكل في كل نفس يقظة ومناماً
فالاكل مستمر من مرتبة في البطن المحلقة إلى الموت فلا تمر عليه لحظة إلا
وهو آكل ملتبس به والشرب مثله واللباس مثله والنكاح مثله فإن لذّة المني
ولذّته يجتمع في بدنه في أي نفس يقظة ومناماً فالإيمان مستمر إلى الموت
وجسمك مستمر من نطفة إلى الموت مثلاً وفي الآخرة مثله فلا يمر عليك نفس
واحد إلا وأنت منغمس في النعم العظام فإن استحضرتها أثبت وإلا فلا فإن
الحقائق الشرعية وصعت للعبادة وهذه الحقائق وصعت للعبادة فمن نطق لها
على يد عارف كان نفسه لا يعادله غيره ممن لا يقصده فهذا فائدة المربين فالزاوية
التي لا حقائق فيها فندق فمن صحبنا معشر اصحاب القطب المكتوم او صلناه إلى
مقام لا نضيق له انفسه واما المعاصي فلا تذكر عند العارفين فإن العورة واجب
كتمها على الناس وتقويض امرها إلى الله الذي خلقها فالعورة لم يمت تغطي
لقبحها بل تعظيماً لامرها وتشريعاً لما شرّقه الله فالفرج يتولد منه المؤمنون
وكأهلهم والدر فرد قوي يخرج ما فرغ من امره ومقصودنا التنبيه على طلب

حقائق نعم الله فمن صلى من وراء عالم كمن صلى وراء نبي فمن تعلم آية من كتاب خير من مائة ركعة ومن تعلم مسألة من مسائل العلم خير من ألف ركعة فالأبياء نهتدي بهم والأمراء نامر بهم والعلماء يقتدى بهم فنحن في صدف الخدومية فله الحمد فاعرف قدر النعم (قوله في معنى المعية) وكذلك معنى القرب اعلم ايدينا الله وسليتنا من الفتن والفضول جميعاً ان الحق هو الله المتصف بالصفات صفات الذات وصفات الافعال فذات الله مخالفة للأجرام والاعراض والجواهر فلو كان جرمًا لافتقر الى عرض ولو كان عرضاً لافتقر إلى جرم يقوم فيه لتلازمهما تلازماً عتلياً فالافتقار محال ولو كان جوهرًا كذلك فلو كانه لكان ممثلاً فلو مائل لكان حادثاً فلزم الدور والتسلسل فتعالى عنه وتقدس وتبارك فذاته موجودة لا تعقل ماهيتها ولا صفاتها وانما تعقل ما خلقه الله في عقولنا من البراهين الحادثة فما خلقه الله بمنزلة ظال فذاته تعلى الغير المدركة بالعقل والحس نور فالظل إنما عينه النور فلو لم يكن النور لما ظهر الظل فالأصل النور والظل طارئ فالظل ليس عين النور ولا غيره ولا يتصل بالنور ولا ولا بمنفصل فالقريب هو الله لا العبد فأصل الظل هو النور وهو الذي عينه وأظهره وليس بمترج ولا بقريب ولا يبعد فالنور هو الكائن الثابت والظل خيل مراب وهو بيضة احيطت بحقيقة ام الحقائق صلى الله عليه وسلم احاطة القشر بالقشر ظل وما في داخله ظل للقشر فلا مطمع للعقل في تعقل ماهية القشر فضلاً ان يصله فضلاً ان يخرقه فضلاً ان يتعقل كنهه تعلى فالعالم بيضة ظلية خيالية ظاهرة بالنور فالعقل ظل فالظل لا يتعقل

ماهية النور فإنه كتم عنه بأمر نفسه ليس موجوداً من كل وجه ولا معدوماً من كل وجه فالوجود من كل وجه هو النور والمعدوم من كل وجه هو الظلمة فليس الظل ظلمة ولا نوراً بل هو أمر تعين من محض النور وصفاته وليس له حقيقة تعرف وتعقل فإذا علمته علمت ان وجود الكون لا تدرك ماهيته مع الحق ولا تدرك ماهية الحق مع الكون فالمعية والقرب صفتان ذاتيتان للكه فكما لا يعقل الكنه ولا يدخل تحت ضوابط العقل فلا ينزهه من كل وجه وإلا سمي معطلاً ولا يشبهه من كل وجه وإلا سمي مجسماً بالكسر وإنما يقدر ويسبح بما أمرنا به الحق فمن كان له فكر لا يحوم هذا العوم حتى يزول فكره بالتفويض والغوص في كلمة الشهادة فالفكر حده العرش ولا سبيل للعقل شيء غير العرش فالعرش عندنا معشر من يرى بالله لا بطرق العلم الاكتسابية فإنه لا كسب وراء العرش فهو حاجز العقول فلا يتمتع بالعوالم خارجه إلا الأسرار المؤيدة بروح القدس فلا يحل أن تقول أنا قريب من الله ولا ذاتي مع ذاته بل تقول الله قريب مني وذاته مع ذاتي فتفطن له وما تعرض له المتكلمون هو عين المحسوسات لا غير فأنه ليس بمحسوس يدرك بالحاسة بل هو موجود حق يصح أن يرى ويعلم لا بحاسة وفكر فالفكر ترويح الأدلة في المعقولات فالمعقول المرتبة لا الذات سبحانه فلا يقيد العقل بما يحيله العقل أو يمثله أو يشخصه مع قوة الذات ولا يطلقه بالاطلاق الذي يسميه إطلاقاً وإلا بأن أطلقه به قيده فلو قيده غلظه وحجره وهو الغالب على أمره فالعقل أمره مثالنا حادث وإنما الممات لا تـ حادث فلا تعلم

إلا الحدوث ولا تخوض إلا فيه فهو راحتك وأما من ذوبه الله وأماته
وأحياء بإسمه الحي وغيب نعوته والبسه صفاته فإنه حينه ينظر ببصر الله
ويسمع بسمع الله فيشاهد الحقائق على ما هي عليه وقبله إنما هو عنده
حدس وتخمين وظن فلا ينفع ذلك في بساط الحقائق فلا وفق تسليم
الحقائق لربها فالمقل جسور الجهم بالقرآن فلا تحكى هنا علوم الفلاسفة
ولا الإلهية وإنما يوقف عند حد القرآن والحديث الصحيح وعند إجماع
الامة كان الله ولا شيء فالشيء هو الظل فالظل لا يعرف نفسه . من عرف
نفسه عرف ربه ، ويسألونك عن الروح قل الروح . بل أعجزنا بمباهية
الارض والسماء فلا نعرف منهما إلا ما علمنا رسولنا صلى الله عليه وسلم فأمر
نظام الكون متشابه فلا يعلمه إلا الله أو من علمه الله بالعلم اللدني الوهبي
لا الكسبي فإتنا نشاهد بالله الكون خيالا سرايا ليس بشيء في حال الخفا سنا
في القدس فإذا أضحى الله وردنا الى المحسوسات حضرة البقاء مع الاغيار
شاهدنا اجراماً واعراضاً وعلواً وسفلاً فالغالب علينا عدم مشاهدة اصالة
لزواله في قلوبنا فأبدعاتنا مع الشريعة وقلوبنا مع الطريقة واسرارنا مع
الحقائق على ما هي عليه ففي الصبحو ننظر بالثلاث وفي حال المحو ننظر
بالشريعة والطريقة وفي حال السحق بالاسرار فقط فافهم (قوله لنبلونكم)
لنختبرنكم حتى نعلم علم ظهور للغير فالحقائق لا تتبدل لكن ارسل الرسل
وانزل الكتب ليظهر لغيره ما هو عليه في نفس الامر فمن امتثل دل
على انه سعيد في عليه قبل وجود الكون الذي هو عين هذا الظل المشاهد
بالابصار واما البصائر فلا تشاهد إلا الحقائق فابتلي بالامثلا بضرب

المشركين ووضعه في حفرة هل يرتد ام لا فظهر لنا صحة إيمانه لنقتدى به في متانة الايمان فهو البلاء وفائدته عائدة علينا . ولكم في القصص حياة يا اولى الالباب . فالقصص بلاء يظهر به الله صبر الصابرين وجزع الجزعين . فلا وربك لا يؤمنون . فابتلي المؤمنين من السحرة سحرة فرعون بالقتل فلم يرتد احد حتى قتلوا فابتلي الاصحاء بالاجاع وبالصحة اظهاراً لعيده حقائق الامور لا غير واما الحق فهو محيط خير قبل الكون اجمالاً وتفصيلاً لنعلم لسان امره تعالى الظاهر (قوله وعلم آدم الاسماء كلها) جمع اسم وهي الالفاظ التي وضعها الله على كل ذرة من ذرات الوجود وهي اللغات التي استنبطها بالتلقين الالهي من حروف المعجم والحرف الف لغة وسبعة عشر الف حرفة فالمملكة لا يعرفون إلا السريانية طبعاً فهي لغة الارواح والعربية التي هي مادة اللغات كلها واما الاسماء الالهية التي وضعها الله على ذرات الوجود من العوالي والدوازل وإن عليها وعليها فلم يقصد بها اعجاز الملكة وإنما اعجزهم الله باللغات بدليل ابثوني بأسماء هؤلاء فهو لاء اشخاص لها اسماء فلا يقال في أسماء الله اشخاص وإنما تذكر في بساط الحقائق حال التعليم لعقول الراسخين فإن أسماء الله اسماءه لا أسماء غيره وإنما نعبر رمزاً لالساناً ولغة فقله كلها اي اللغات كلها فسيدي آدم عليه الله فانه خليفته الاسماء والمسميات وعليه من أسماء الله القدر الذي يطلبه الكون لا غير فلا إحاطة للاتساع الالهي فرسولاً صلى الله عليه وسلم ذات العلوم يعني نقطة الوجود ونقطة العلم وذات العلم ونقطة النبوة والمعرفة فمن لم يعترف من وجوده فلا حظ له في الوجود

فضلا عن العلم فمن علمه استمد آدم ومن دونه من الملائكة والانبياء
والمؤمنين فهو الشجرة الزيتونة التي لاشرقية ولا غربية وهو صدف
الكون في وسط صدفيته آدم ومن تحته فعلم آدم مستعار من اصل العلم
فانه الموفق (فقوله بطلبها الكون فقط) يعني لغات وامهات الاسماء التسعة
والتسمين والامم الاعظم مكمل المائة واسماء التشيت لكن الاعجاز انما
كان باللغات فلا زالت حضرة سيد الخقائق صلى الله عليه وسلم تتعلم من
ربه وتتلقى منه كلمات وتناديه الحضرة الذي تطلبه امامك . وان الى ربك
المنتهى . فلا يدرك على وجه الاحاطة لافي الدنيا ولا في الآخرة وإن صح
انه يرى يراه الرجال من هذه الامة في الآخرة اجماعاً والنساء على الراجح
في مواسم الجنة بل في غيرها واخن رجالا ونساء كالموحددين من الامم
الماضية فإنهم امم الانبياء والانبياء امم رسولنا صلى الله عليه وسلم لكن من
غير احاطة (قوله واما السبب) يعني الغيبي قبل الظهور اعني قبل ان يعلمه
الله واما بعد ان علمه ما لم يعلمه لهم فالسبب هو العلم ومعنى السجود
الانقياد له والدخول تحت طاعته والرضى ان يكون خليفة عن الله من
كل وجه لمكانة النبي صلى الله عليه وسلم من ذريته فآدم نبي مرسل الى
نفسه وحواء واولاده وإن كانوا ابداء كشئت وإدريس فإنه ادرك زمنه
كما أرسل الله ابراهيم للوط وهو نبي وموسى ليوشع وهو رسول فسبب
تفضيل الله الانبياء على الملائكة أمر منطوق في عليه تعالى فلا ينبغي البحث
عنه . تلك الرسل فصلها بعضهم على بعض . وجه التفضل كل ما اراده الله
فاسجد الله الملائكة لآدم بسبب عامه والذي لا نذكره سبب التعظيم اصطلاحه

واما بعد ان علمه واعلمها به فهو نص فيه فلو كان في الامكان تشرّف اشرف
من العلم لاظهر الله فضل آدم به وافضليه العلم على غيره بالكتاب والسنة
والعقل فالحكمة في القرآن اربعة: مواعظ القرآن . وما انزل عليكم من
الكتاب والحكمة بعظم به . والفهم والعلم . وآتيناه الحكم صبيّاً ولقد آتينا
لقمان الحكمة . والنبوة . فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة . والقرآن
. يوتي الحكمة من إلهنا ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيراً كثيراً ، وكلها
هي عين العلم . وما يستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل
ولا الحرور ، اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم يعنى العلماء بالله
في الاصح . شهد الله انه لا اله الا هو والملئكة واولوا العلم . في المرتبة
الثالثة في الآيتين وفي الثانية في قوله . وما يعلم تاويله الا الله والراسخون
في العلم . يرفع الله الدين آمنوا منكم ولدين اوتوا درجات ، إنما يخشى الله
من عباده العلماء روى اس مرفوعاً : من احب أن ينظر الى عتقاء الله من
النار فليطير إلى العلماء فوالذي نفسي بيده ما من متعلم يختلف الى باب
العالم إلا كتب الله بكل قدم عتقه سنة له ونبي بكل قدم مديته في الجنة
له ويمشي على الارض تستغفر له ويمشي ويصبح مغفوراً له وبهيات
الملئكة لهم أنهم عتقاء الله من النار وعن انس أيضاً أن النبي صلى الله
عليه وسلم . قال من طاب العلم لم يغفر الله له مخرج من الديب حتى تاتي
عليه العلم فيكون لله ومن طاب العلم لله فهو كالصائم يدره ولة ثم لله
وإن . من العلم معارفه ارحل خبر له من أن يكون يوفى من ذهبه
وأما في سبب به وعن انس مرفوعاً . من حبه موت وهـ . ويطلب

العلم ليحيى به الاسلام كان بينه وبين الانبياء درجة في الجنة . وعنه صلى
الله عليه وسلم رحمة الله على خلفاءى قليل يارسول الله ومن خلفاؤك قال
الذين يحيون سنتى ويعملون بها عباد الله وعن أبى موسى الاشعرى مرفوعاً
يبعث الله العباد يوم القيمة ثم يميز العلماء فيقول يامعشر العلماء إني لم اضم
نورى فيكم إلا لعلسى بكم ولا اضع علمي فيكم لا عذبكم انطلقوا فقد غفرت
لكم . وقال صلى الله عليه وسلم معلم الخير إدامات بكى عليه طير السماء
ودواب الارض وحيتان البحر وعن أبى هريرة مرفوعاً . من صلى خلف
عالم من العلماء فكأنما صلى خلف نبي من الانبياء وعن ابن عمر مرفوعاً
فضل العالم على العابد بسبعين درجة بين كل درجة خطر القرس سبعين
عاماً وذلك ان الشيطان يضع البدعة للناس فيغيرها العالم ويزيها والعابد
يقبل على عبادته لا يتوجه اليها ولا يتعرفها . وقال صلى الله عليه وسلم اعلمى
حين بعثه للبعث لان يهدي الله بك رجلاً واحداً خير مما طاعت عاياه السمس
وتقرب وعن ابن مسعود مرفوعاً : من طاب العلم ليحدث الناس اتعالم
وجه الله اعطاه الله اجر سبعين نبياً وعن عامر الجهنى مرفوعاً : يوى
بمداد العلماء ودم الشهداء يوم القيمة لا يفضل احدهما على الآخر . وفي
رواية فيرجح مداد العلماء وعن ابى واقد الليثي أن النبي صلى الله عليه
وسلم بينما هو جالس والناس معه إذ أقبل ثلاثة نفر فأما احد فرأ فرجة
في الحلقة فجلس إليها وأما الآخر فجلس خلفهم وأما الثالث فإنه رجع
وفر فلما فرغ صلى الله عليه وسلم في كلامه قال الا اخبركم عن امر
الثلاثة فبما الاول آوى إلى الله فأواه الله وأما الثاني فاستحي من الناس

فاستحي الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه ، وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وعن أبي هريرة مرفوعاً إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له بالخير عن النبي ص إذا سألتكم الحوائج فاسألوها الناس قيل يا رسول الله ومن الناس قال صلى الله عليه وسلم أهل القرآن قيل ثم من قال أهل العلم قيل ثم من قال صلى الله عليه وسلم صباح الوجوه قال الراوى والمراد بأهل القرآن من يحفظ معانيه وقال صلى الله عليه وسلم كن عالماً مجتهداً او متعلماً او مستمعاً او محباً ولا تكن الخامس قهلك قال صلى الله عليه وسلم الناس رجلان عالم او متعلم وسائر الناس همج لاخير فيه قلت فالمستمع والمحب بمنزلة المتعلم فالآيات والاحاديث والآثار وكلام العلماء في فضل العلم على غيره كثيرة فلا اطيل وكفى . وقل رب زدني علماً . فعلم الملائكة طبع لا يزيد بالعقل فانه لا فكر اياهم وانما يزيد علمهم بالسمع فهم امة الرسول صلى الله عليه وسلم تكليفا وتشريفا او تشريفا فقط فالراجح تكليفا وله اسرى به فبانح الرسالة بجميع الحقائق الكونية سفليها وعاليها فهو عليه خير امة وكفى آدم شرفاً ان ادخل الحقائق في طاعته طوعا وكرها فصار ذلك سلالة في اولاده عمر انقاس الدنيا والآخرة فاهم بصلون من وراء اولاد آدم قطعاً ويستغفرون لهم قطعاً ويصافحونهم ليلة القدر قطعاً فسخرهم الله ابني آدم قطعاً حفظه وكتبه وخزنته في امطار وغيرها قلله الحمد فاصح حدود العلم صفة توجب تمييزاً لا تحمل النقيض فاعلم ان نسبة البصيرة الى مدركاتها كنسبة البصر

الى مدر كاته فلا يدرك حقيقة البصيرة الامن له نور . ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور . فاعلم هنا الفاظا قريبة من العلم اولها الادراك وهو الوصول فان حقيقة قوة العاقلة تصل الى حقيقة المعقول ثم شعور ادراك من غير استنبات فلا يوصف به الله ثم التصور تصوريته . حلت حقيقة المعقول في العاقلة حلول الشكل في المادة ثم الحفظ وهو استحكام الصورة في العاقلة ثم التذكر محاولة استرجاع الصورة المحفوظة ثم الذكر وهو وجدان الصورة بعد محاولة استرجاعها ثم المعرفة وهي ادراك الحزئيات والعلم لادراك الكليات اعني باعتبار الحوادث فن ادرك شيئا ثم انحفظ اثره في نفسه ثم ادركه ثانيا وعرفه عين الاول فمعرفة فالنفس قبل البدن عبارة مقرة بالوحدانية فلما تعلقت بالبدن غاب عنها علمها الاول فلما انفصلت من العلاقة وانقطعت لربها علمت ما علمته اولاً وهو مثال للمعرفة ثم الفهم تصور الشيء من لفظ المحاطب بالكسر والافهام ايصال المعنى باللفظ الى فهم السامع ثم العقل العلم بصعات الاشياء من حسن وقبح وكمال ونقص وضر ونفع فلا حكم للعقل إلا بالشرع فالعقل من عقل عن الله امره ونهيه ثم الدراية هي المعرفة الخاصة بضرب من الحيلة كترتيب المقدمات ثم الحكمة وهي اسم لكل علم حسن وعمل صالح بالاعتناء بالخالق على قدر وسع البشر ثم علم اليقين ما كان من طريق النظر ثم عين اليقين ما كان عن كشف رباني ثم حى اليقين ما هو عين الوصال وهو ذوقى ثم الدهن وهو قوة النفس على اكتساب الحدود والآراء ثم الفكر انتقال النفس من التصديقات الحاضرة الى التصديقات المستحضرة

ثم الحدس قوة للنفس يهتدى بها الى الحد الاوسط في كل قياس ثم الذكاء
 شدة الحدس الى الغاية من ذكت النار اشتعلت ثم الفطنة التنبه لشيء
 يقصد. تعريضه كالأجاسي والرموز ثم الخاطر حركة نفس نحو تحصيل
 حق ثم الوهم الاعتقاد المرجوح ثم الظن الاعتقاد الراجح فإن كان عن
 اشارة قبل وعليه مدار اكثر اجوال العالم وان عن اشارة ضعيفة ذم . إن
 بعض الظن إثم . ثم الخيال الصورة الباقية من المحسوس المغيب كالمرآة
 وهو الطيف ثم البديهة المعرفة بلا تأمل وهي الاوليات ثم الروية ما كان
 من المعارف بعد فكر كثير ثم النكيسة تكن النفس من استنساخ ما هو
 أنفع من غيره . الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ثم الحس معرفة
 بطريق تجربة وتخمين ثم الرأي اجالة الخاطر في المقدمات المتبعة والرأي
 للتفكير كآلة للصانع ثم المراساة اختلاس المعارف من فرس السبع للشاة
 فيها بحصل الانسان من باطنه ولا يعرف له سبب الاصفاء الروح وهو شبه
 الالهام واياه عى النبي صلى الله عليه وسلم إن في امي الحديثين وان عمر
 منهم . فالحق انه الهام وهو نفت في الروع . فمن كان على بينة من ربه - فراهة -
 ويتلوه شاهد منه . هت والهام) قوله وأما تفضيل الملك ا على الآدمي
 او العكس فالما توردية على الاول وجهور الاشاعرة على الثاني قال
 السبكي امام السنة اعني ابنه تاج السنة ليس بتفضيل الملك على البشر مما
 يجب اعتقاده واضر الجهل به فالسلامة في السكوت عن هذه المسألة
 والدخول بالتفضيل بين هذين الصنفين العظيمين بلا نص قاطع دخول
 في خطر عظيم وحكم في محل لسنا اهلا له فيه فآدم خلق من تراب والملك

من نور والجن من مارج من نار وهو لسان لهما فهذا غاية ما وجد نصه
 فالملك والجن قادران بالله على التشكل بأشكال مختلفة فهل إبليس من
 الملكة فالأصح نعم والجمهور لا فقد اضطربت آراء بن عباس في الاستثناء
 فمن جوز المخالفة في نوع من الملكة جعل الاستثناء متصلا وإلا جعله
 منقطعا فالحقائق بيد الله فلم ياتنا نص عنه تعالى (قوله اعلم أن هذا) الإشارة
 الى مطلق التفضيل فإن الله حاكم بما يشاء فمقابلته حقيقة بمثلها إن آذنت
 بالنقص ممنوع. لا تفضلوني على يونس بن متى. ويجنسها مشروع: أنا سيد
 ولد آدم ولا فخر. وبغير حقيقة من جنسها كأبي بكر وجبريل لم يرد به
 طبع فلا يقال زيد أفضل من الحمار كخنس في غير جنسه كالانس مع الملك
 فأصل اللغة ياباه فله اضطربت فيه الآراء وأما سيدنا محمد فهو أصل للجميع
 فهو أفضل به (قوله فلا يدخله الخلاف) فالخلاف سببه عدم النص (قوله
 وربك يخلق ما يشاء ويختار) يعني ما يشاء على غيره فالامر موكل الى
 مشيئته تعالى فلا تعلم مشيئته قبل نفوذ القدرة فالخلق المجاد شيء على غير
 مثال سابق فهو لله لا غير لا كسب للعبد فيه فملك التصوير سبب لوجود
 الصورة فالعبد سبب لوجود الفعل فاختيار الله تخصيص الارادة القدرة
 باحد طرفي الممكن واختيار العبد قصد الفعل ليفعله لياشره وهو النية
 بمعنى القصد وهو الكسب الذي عتقت به الاحكام الشرعية فإذا ذبح مثلا
 بلا نية جافت وبنية طابت فالفرق بين فعلين صادرين من العبد فان كان
 عن قصد له فكسب وإن كان عن اضطرار كالارتعاش فغير فمن نسب
 الفعل بالقوة للعبد اعتزل وسمي قدريا ومن تقي الفعل بطريق الكسب

على وجه الاختيار بالقصد نحو الفعل ليفعله فهو جبرى فأدى بلازمه الى سقوط التكليف . لا يكلف الله نفساً إلا وسعها . فلم يكلف الملجأ والمضطر على الاضرب وهما طرفان باطلان فاحشان ومن نسب الفعل بالقوة لله ونسبه للعبد سبياً وكسباً ومباشرة فسني متوسط . وكذلك جعلناكم امة وسطاً . متوسطين بين طرفي الافراط والتفريط فالقدرى مفرط والجبرى مفرط والسني وسط فإنه تمسك بالسنة ووقف بعقله عند ما حده الشرع فلعقل لا يستبد بالحكم فالعالم من حيث هو مفتقر الى الله لامكانه لا غير فلا يزول عليه وصف الامكان أبداً وجد أو عدم جرماً أو عرضاً أو جوهرأ فاللازم والملزوم مفتقران لله فتخصيص الارادة إن وافق العلم ملزوماً بلا لازم كالمقيم . ويجعل من يشاء عقيماً . ولازماً بلا ملزوم كآدم بلا أبوين وحواء بلا ام وعيسى بلا أب ونار إبراهيم بلا احراق فهو قادر أن يوجد القيام بلا قائم والقائم بلا قيام فالنسب الشرعيه لا بد من مراعاتها فخرق العوائد منه والمعجزات منه فلا يجب على الله شيء ولا يعجزه شيء . وكان الله على كل شيء مقتدرأ . عادة وخلافها فله خلق لك عينين اليمنى لتنظر بها فعل ربك بالقوة والابداع واليسرى لتنظر بها فعل نفسك الكسبي السببي الاختياري الذي نيطت به الشرائع فجعل الاتف بينهما لئلا يشغل احد البصريين الآخر فمن نظر باليسرى فقط صار قدرياً مجوس هذه الامنه ومن نظر باليمنى فقط صار جبرياً وبهما منياً فاختيار الله هنا الاصطفاء بالفعل واختيار العبد الكسب (قوله والمعرفة أجل العبادات) بمعنى المعرفة بالله الاحاطه بتفاصيل جزئيات كليات الايمان الكامل وهو معرفة جميع نسب

الربوبية فالجهل بالجزئيات والكليات كفر والعلم بالكليات علم هذا وأما
الكنه فلا يعقل فضلا ان يعلم فضلا أن يعرف فالفقيه من فقه عن الله بان
فقته امره وبه حتى صار له خلقاً ومملكة فتفكر الفقيه مرة واحدة
أفضل من عبادة ستين سنة وهو قوله اجل العبادات فالفقيه يحيى سنة
وعيت بدعة والعايد مقبل على عبادة ربه فقط فسره عقيم والفقيه ولود
نماع لغيره فالنوع المتعدى للغير أفضل من القاصر (قوله لو اقبل) معناها لك
مثلاً إذا صليبت بحسب الظاهر مثلاً بصلاة الفاتح اعطيت في نفسها مثل
ما اعطيت الخلائق من أول الحقيقة المحمدية الى وقت الصلاة بها وزيادة
ستمائة الف ضعف في الثانية اعطيت مثل الاولى وزيادة ستمائة الف منها
قلو سكنت في مدة النفس في حال الثالثة لقات لك اكثر مما حصلت في
الاولى وهو ستمائة الف منها لمكان تضيف انفس العارفين فالاقبال على
الله بالادبار عن نفسك والادبار والاعراض عن الله بالاقبال على نفسك فلا
يتصور الاقبال على الله وعن النفس إلا إذا رجعت من حضرة الفنا آت الى
حضرة الحياة الابدية بحيث لا يشغلك الحق عن الخلق ولا الخلق عن الحق
وهو ميران . واستقم كما امرت فانعرف ان رحم عبد بجميع ذاته كما
يسمع وبصر به فلا يقاس عليه وهو بحاسك وبحالس ربه فهو الكامل
فلا يحرم نفسه ولا يغفل عن ربه البتة (قوله داعماً في الدنيا والآخرة)
فاسرعة وصاته فلا يتركها اختياراً في الدنيا والآخرة جعلنا الله منهم ولله
الحمد وقوله صورة الخسر فبالصورة ما يتميز به الشيء اعنى ظاهراً وباطناً
وقصد وبه وهو المؤمن به توجه بكليته ظاهراً وباطناً إلى حضرة

الالهية وهي الاستغناء التام عن الاعيار والافتقار التام من الاغيار
 المفاعيل إلى الفاعل (فوله في محو الغير) فالغير مفعول مفتقر لحضرة الفاعل
 فلول الفاعل ما وجد مفعول فلاهية مرتبة للحق جامعة لمرتبة استغنائه
 وافتقار سواه اليه (فوله ستر كثيف) يعنى ان الله تعالى لما اراد أن يظهر
 بصفة الانتقام ليهاب و يعظم جانبه من الغير المفعول له لتظهر اسماء جلاله
 بدولتها العظيمة تجلى في الاصنام ككل معبود من دون الله باللباس العظيمة
 والكبرياء فظننت الاشقياء أنها عين الالهية فعكفت عليها فطائفة عبدتها
 حقيقة نزعمها لما شاهدت عليها من الجلال وطائفة عكفت لتقربها إلى الله زلفى
 وطائفة ظناً ضعيفاً . إن يتدعون إلا الظن . فيتقلون من شيء إلى شيء فأرسل
 الله الرسل حجة ظاهرة عليهم فمن مصدق ومن مكذب فمن صدق بالكل
 نعمة والا فلا فالتجلى هو ستر كثيف فيعبدون بظواهر الاصنام كابواطن
 زعماً فالزعم مطية الكاذب فاخذوا للانتقام الابدى لتظهر اسماءه الجلالية
 واهباب في حضرة الاغيار فبالت الذى لا سطوة له مهان لا يعبا به ولا
 معبود في الحقيقة وعلى وجه الحق الا الله فالؤمن عبد الله ظاهراً وبطناً
 عبادة موافقة للواقع ولما في مس الامر فعظموا بما لا عين رأت فمعتهم
 الله شجرة الايمان مستغلين غلاتها والكفار بانواعهم عبدوا غير الله وهو
 الهوى اشراك في الشركين وكفراً في الكتابيين الموحدين الخاضعين
 للرسل فما عبدوا في الحقيقة غير الله لكن يؤخذون بنياتهم فالمشرك قصد
 غير الله والكافر جحد امره وبهيه والمنافق مركب منها فهو شرهم بوجهيه
 وسجود به طوعاً بغيره وكراهة لا وع لكافرين فيهم يعبدونه من

حيث لا يعلمون ثم إن زمن الفترة مفتقر وإنت الوحداية لا تعلم بالعقل قطعاً وإنما تعلم بالشرع فكل عالم عاقل ولا عكس فالعاصي امتثل باطناً وخالف ظاهراً فلا يؤخذ الله إلا بالظاهر فالرسول لا يحكم إلا بالشاهدين وإن علم خلافه فأنه كذلك فالشرع حق فلو لا أن المذاققين أقرروا بأنهم كافرون لسترهم الله لكن قالوا: وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا أنا معكم انما نحن مستهزون (قوله مرتبة للحق) يعني كمالاً له فخلق كله من حيث هو كمال الله يظهر فيه كماله من الاحسان والانتقام (قوله بحسب مشيئته) فهذه المرتبة هي محل زلق الجبرية فأهل السنة مشرعون والشرعية شجرة والحقيقة فرعها والشرعية أم والحقيقة ولد فالحقيقة بلا شرعية باطلة وهذا الكتاب موضوع للحقائق ثم وجب الرجوع إلى الشرعية الأم فالمشيئة هي الإرادة قديمة لا تدرك وإنما تدرك متعلقاتها لا غير وهي محل زلق الوهابيين المنكرين التوسل بالرسول والولي بحيث قاوا الإرادة قديمة لا يستميلها الحادث ولا تتوجه إلا بما توجهت له قبل وجود الأكوان فما قالوه صحيح لكن اسقطوا الشرعية الآمرة به فالأوهية ظهرت بجوهرية الشرعية وجعلتها أم وأصلاً للحقائق فلم يبق إلا التعلق بالشرعية والعكوف عليها والتسليم للحقيقة فالحقيقة أن الله حكم في إزاله وعلم في إزاله بصور ثابتات في علمه لا وجود لها في الخارج فلا حارج حيثئذ فتميزت كل حقيقة في الأزل بما أريد منها فلما ظهرت الحقائق خارجاً سلكت كل طريقة مسلكها الأصلي . كل يعمل على شاكلته ، جف القلم بما أنت لاق ، وكلاً الزمناء طائره في عنقه . بارب اشقي ام سعيد فالشرعية كون الله لم يكلفنا بالازل

ولا بما عنده وإنما كلفنا بظاهر أمره فأهل السنة يطبقون الشريعة على
بناتها وغيرهم يخلط نعوذ بالله من التخليط فآله واحد وعليه واحد وفعله
واحد وملكه واحد ويومه واحد وحكمه واحد فقمض عينك عن
الإغيار وعن أن يكون ما لا يريد فحظه كما تخاف السبع الضاري فإنه
فعال لما يريد ولم تدر ما أراد يوم أراد فكن ابن الأزل ولا تكن ابن الزمن
الحادث فإنه سيجف لا غير فلا تتحقق مع ربك فإنك ملكه يفعل فيك وبك
ما يشاء (قوله من حيث الذات) فالفرق بين الذات والشخص أن الشخص
لا يطلق إلا على الجسم والذات عليه وعلى غيره فلا يقال في حقه تعالى
شخص ولا شخصته بل يقال ذات مخالف لسائر الذوات فليس جسمها ولا
جرماً ولا جوهرًا فرداً ولا عرصاً فتعالى عنه فإنه يؤدي إلى المماثلة وتؤدي
المماثلة إلى الحدوث الذي هو غاية النقص (قوله والصفات) فالصفة الذاتية
لله تعالى ما يوصف الله بها أي بضدها كاتقوية والعزلة ولا يوصف بغيرها
والعظمة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام فالصفة الفعلية ما
يجوز أن يوصف الله بها وبغيرها كالرضى والرحمة والسخيطة والغضب
فالصفة الجمالية ما يتعلق باللطيف والرحمة ومنها الأسماء الجمالية المتعلقة بالمؤمنين
والصفة الجلالية ما يتعلق بالقهر والمظنة والسعة والعزلة ومنها الأسماء
الجلالية المتعلقة بأهل شجرة الكفر فهم الذين غرسوها وعلقوا أهلها بها
على وفق العلم فالصفة من حيث هي هي اشارة لازمة بذات الموصوف الذي
يعرف بها (قوله والأسماء) فالاسم مدال على معنى ولم يقتصر زمن
أما اسم عين وهو الدال على معنى يقوم بذاته كزيد وعمر أو اسم معنى

وهو ما لا يقوم بذاته وجودياً كالعلم او عديماً كالجهل فالاسم العلم لذاته تعالى واحد وهو الاسم الاعظم الجامع لجميع الاسماء مراتبه كالله وما ادرج منه من المراتب الحقيقية فالاسم الاعظم اسم الذات الالهية فالله علم مرتبة الالهية الجامعة لحضرة استغنائه وافتقار كل ما سواه اليه فالرب علم على مرتبة تربية المفعول برفق والرحمن علم مرتبة رحمة الایجاد التي هي تخصيص الارادة القدرة بطرف الایجاد والرحم علم على مرتبة رحمة الاختصاص بشجرة الايمان مع غلائها فمقصوده هنا أسماء المراتب لذاته تعالى (قوله والوجوه) فالوجه هو الذات وجه الحق ما به الشيء حفاً إذ لا حقيقة لشيء إلا به تعالى . أينما تولوا فثم وجه الله . وهو عين الحق المقيم بجميع الاشياء فمن رآ قيومية الحق للاشياء فهو الذي يرى وجه الحق في كل شيء (قوله والوجود كله بأسره) فالوجود فقدان العبد بمحاق اوصاف البشرية ووجود الحق فلا وجود للبشرية عند بدو سلطات الحقيقة فتكون بين الوجد والفقد فإذا وجدت ربك فقدت قلبك فعلم التوحيد مبين لوجوده فالتوحيد بداية والوجود بهاية والوجد واسطة بينهما فالوجد ما يرد على القلب لا تعمل والوجدان ما يدرك بالحواس الباطنة (قوله اتجعل فيها من يفسد) اعلم ان الملكة معصومون من الخطأ والخنى فلا قادح فيه فإن الله لما علمهم انه جاعل في الارض خليفة عسه يحكم فهمت بما علموه من فوسهم ان من اطاع ربه لا يحتاج إلى حاكم وامير ينفذ الاحكام لقنائهم في حضرة طاعة ربهم فاعتقدوا انه لا يقدر احد ان يعصيه فيحتاج إلى امير يكفه عن الظلم واستنبطت من افظ الخليفة

معصية من يتولى عليه الخليفة والا فلا فائدة للخليفة والامير فاستبعدت
ان يكون من يعصى الله فطلبوا من الله ان يجعلهم فيها مسبحين مقدسين
له فلا يحتاجون الى الخليفة الذي يزجرهم ويفهمهم فسئلا الله سؤال
استعلام حقيقة الامر لما فهم من قوة محبة الطاعة وقوة بغض المعصية له
انفة منهم ان بعصيه مخلوقه فاهم لم يمهّدوا المعصية لكن الخلافة تستلزمها
بالقوة فقالوا . أنجعل فيها من يفسد . والفساد لا محبة فإننا نغار أن تعصى
فيترتب عليه نصب خليفة ونحن نسبح وتقدسك نرهث عما لا ينبغي لك
ونظهر لك من ان تعصى فاجعلنا في الارض كما جعلتنا في السماء فبإهلك
حكمت الانعصيك ولا نحتاج الى رادع . قال اني اعلم ما لا تعلمون . فأسلمه
جمالي تظهر في الطائعين واسماء جلالتي تتجلى في الكافرين فبالاسماء
بمظاهرها يظهر كماله الاحسان والانتقام والعمو والغفر والستر فالملك
الذي لا احسان له ولا سطوة باطل غير كريم وغير كامل فأنتم خلقتكم
حجبه نجومون حول صفاتي فعلى من يقع الحكم فهذا الخليفة الذي بقبائل
الاعداء والاجباب ويدل عبي خير منكم فإنكم ما عالجتم بشرية ولا عبدوا
فهذا الخليفة أحاق منه المطيعين والمصابين واجعل له ابليس الذي
تستعظمونه عدواً بجموده ويأبونه من حيث لا يراهم واسكنهم في بشريتهم
ودمهم فيصير بين ماء وبار وبين خوف من اهلاكه وغلبة سلطان العدو
عليه وبين رجاء العافية عليه فهو الجهاد الاكبر فلا يكمل المقام إلا بالعلم
والعمل ففصوص الملك الرعية فالرعية أهل الارض وأهل السماء سخيرون
لأهل الارض فبالعلم ونظام الخصوصية اكن الله مقام آدم وجعله نائباً عنه

في تنفيذ الاحكام وجعل الملائكة خدمة لآدم فملائكة السموات لآدم اعوانه
لا غير فأسجدهم الله له فكان قبة للملائكة الكرام ابد الآبدين وخدمته
فالمخدوم اعز وهو ولي الله حيثما كان الله إلهاً كالقطب فلعن إبليس
بسببه بعد ان كان قريباً في زعمه وهو أعلم من الملائكة واصطفاه على العالمين.
إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين. فالملائكة
منهم فأخرج الله من صلبه ما هو عين الرحمة لاجناس المحلوقين. وما ارسلناك
إلا رحمة للعالمين. وصير الله عبادته وعبادة أولاده اشق. خير العباداة احمرها.
فخلق للملائكة عقولا بلا شهوة وللبهائم شهوة بلا عقل وجمع الامرين
لآدم واولاده فإن غلب عقله شهوته رجح وإن غلبت شهوته عقله ضعف
فصير الملائكة حفظة له والمحفوظ اعز فهو كالملك قامت الاجلة على رأسه
فصير الله رسولنا المتولد منه ملكا له وزيران في الارض ابو بكر وعمر
ووزيران في السماء جبرائيل وميكائيل فالملك اكرم فهذا كله لم تعليمه
الملائكة الكرام وإن علموا اللوح المحفوظ ويعلمون الغيب فاعلم ان الغيب
أمران ما يمكن ادراكه بأن كان له وجود كنفاصيل الموجودات العلوية
والسفلية فهذا يعلمه الملك والولي فإن له طريق الرياضة وربما يعلمه الكافر
فإياه لا يتوقف إلا على انقار الرياضة وهو المسمى بالعقل الكلي والفتح
الاصفر فلا مرتبة فيه كالأخبار بأن الحامل تلد جارية فإياه يدرك بطرق
الاكتساب فالنطقة نفسها موجودة يمكن ان يدرك سرها من ذكر واشئ فإنها
نسخة وفسخة حيوانية وإنما منع ان يدرك بطرق الاكتساب هل تعيش
ام لا فالغيب الحقيقي المحجر ببص الكتاب الإباءلام من الله بطريق الوهب

هو الاطلاع والاحاطة بما طوى في إرادته الله قبل نفوذ قدرته فإنه ليس بموجود وأما بعد نفوذ قدرته فهو موجود وكل موجود يصح ان يرى فلا تغلط في اخبار ابى بكر في ان امة تلد جارية وهى صغيرة قبل ان تعلق نطفة برحمها فهو كرامة بالهام ونفت واما لو اخبر بعد استقرار النطفة . ففراصة فالتقر تعلم استقرار النطفة في الرحم فتمنع الفحل عنها والفحل يعلمه بالشحم فيرجع عنها فلا يطلبها ولا تطالبه وهو فطنة واحساس فهو ادركه بحاسة الشم وان قل هذا من الانسان لعدم المبالاة لا غير فالمملكة لا يعلمون هذا النوع من الغيب فإنه لا يعلمه الا الله فهذا هو موجب الخوف من الله فإنك لا تدري ما هو عين الغيب الذى هو متعلق المشيئة وعلمك بأنك تموت على حسن الخاتمة بسبب صفاء ما بينك وبين ربك نفساً واحداً فإنك لو كنت كافراً في عابه ما صفي لك نفس واحد في عمرك فراصة لا غير وفطنة وذكاء فالفراسة استرواح للنفس . اتقوا فراصة المومن فإنه ينظر بنور الله . وهو ما أوقده الله في ملكته فالمملكة ليس لهم من العلم إلا النص ولا حظ لهم في الفراسة والفطنة والفكر فاما لم يتقدم لهم نص سألوا الله أن يعلمهم فاما علمهم بالنص وهو انه اعلمهم سجدوا له ولم يتخلف منهم فلا ينصور منهم الاعتراض البتة وإعماطابوا النص لا غير فهم صفوة الله فلا تظن غيره فقد بين لك الكتاب كتاب الجواهر ما تسعد به ان علقته به قلله الحمد على حسنة آدم عليه السلام وهو صاحب الامانة الكبرى النبوة والفطرية والعمل بمقتضى العلم وفواه عن بعض حروف القرآن والحروف الاصلي ما ثبت في مصاريف البنية كلها مظهر

تقديرًا والرائد ما سقط في بعض أوصاف الكليات فالخروف الحقائق
 البسيطة من الاعيان فالخروف العليات هي الشؤون الذاتية في غيب
 الغيوب كالشجرة في نوات فالقرآن هو المنزل على الرسول المكتوب في
 المصاحف المنقول عنه قلا متواتراً بلا شبهة وهو عند المتكلمين العلم اللدني
 الاجمالي الجامع للحقائق كلها فهو علم على القدر المشترك بين اللفظ والمعنى
 فتعني الاصوليون اللفظ والمتكلمون المعنى وهو حقيقة فيهما فباعتبار المعنى
 قديم وباعتبار اللفظ دال عليه (قوله من العلة) فالعلة لغة عبارة عن معنى محمل
 فيتغير به حال المحل بلا اختيار ومنه علة المرض وشرعاً عبارة عما يجب الحكم
 به معه وقد علمت أن الله قائم بداته غني عن العالمين أوجدنا من غير غرض
 ولا علة ولا عوض بل بفضل وإن القرآن جاء على اسلوب العرب على
 مقتضى أوصاف الرسول صلى الله عليه وسلم من قبض وبسط فلا يوجد فيه
 الزائد البتة فما فهمناه فلناهم وما لم نفهم له معنى طابنا عند أربابه الذين
 عليهم الله يديهم فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك . بمعنى والراسخين
 كالسبب بمسببه في بساط الشرع وأما العقل فيدرك انه مقدور فمدخول
 الحجة لمروم اطاعه الرسول شرعاً (قوله ليعبدون) فاللام علة وصيرورة ليصير
 امرهم إلى ان تتدلل مراتبتهم لربّي فهو واقع قطعاً وإن خرج بعضهم
 ظاهراً فالرتبة متوجهة من جنس بيضة العالم الى الله (قوله لنحكم عليهم)
 يعنى ظاهرهم (قوله الحكمه) هي الشريعة (وقوله المشيئة) هو ما تعلق به العلم
 اراقب وجود الاشياء فانه ايضاً للملكة والله أعلم (قوله يحص العدل)
 فالخص الخالص والعدل برور الاشياء على مقتضى العلم وعليه فالكل عدل

فإن الشرع علم الله الحرف القرآن لا يتصور شرعاً زيادته فإن الزيادة بلا
معنى نقص وعجز لخالق قهلي وإلا فعبث وهو محال في الله فالحرف الذي
وضع أولاً حقيقة وغيره مجاز والمجاز وضع من الله ثان فالواضع هو الله
تعالى فتراناً في القرآن بآيات الالف غيره في حذفه يدرك بالذوق فالحظ
معجز كتب في اللوح المحفوظ على نحو ما كتب في المصحف فالحذف
يشير إلى العالم العلوي وهو تراب الجنة والثابت يشير للعلو والسفل
فهو تراب من حيث هو (قوله من غير حرف ولا صوت) يعني معقواين
والذي نفاه أهل الحق من الاشعرية الحرف المعتاد والصوت المعتاد فالحرف
المدرک هو المرقوم والمفوظ به بالسنتا والخيل في صدورنا والصوت مثله
فالحرف القديم قديم لا يدركه العقل والصوت القديم قديم لا يدركه
العقل فهذا هو الذي عنته الحسابه حيث صرحوا بقدم الحروف وعليه
اعتنح احمد وضرب وسجن كالبخاري فمر وهرب واظهر التوبة وعليه
فلا خلاف فمن قال حادث بعني كتبه الله في اللوح فاللوح وما فيه
حادث ومن قال قديم بعني حروفاً قديمة قدسية لا تدرك ومن قال هذا
اللفظ المكتوب بيناتنا قديم بعني ما وجد فيه من مدول دال داله . فقل
هو الله احد . فالفاظنا حكيماً بها وجوب الوجدانية وهو معنى بعبارة بلفظ
الوجوب فوجوب الوجدانية دال محروفة ومعناه على حروف قديمة ومعنى
قديم فالقدم منظور إليه في المراتب كلها لكن كقيمة لا تدرك فهذه
الحروف اشارة الى حروف قدسية وليست هي والمعنى اشارة إلى معنى
قديم ولذا يتعبد بهذا اللفظ المظنون به بهذا المعنى فيقول هذا كلام

الله وهذا معنى كلام الله فالخلاف لهظي فلا تقبح احداً من الامم فيهم
 مومنون بان القرآن انزل على سيدنا محمد فلو كان لفظنا به حادثاً من كل
 وجه لما جاز ان نتعبد بكسبنا وعليه فقد صلينا بلفظنا لا بكلام الله فلا
 يقال ولا يعقل فيقلد الشرع والكشف والحديث يدفع شبه العقل لا ان العقل
 يدفع الحديث فقول من قال فما استحسنه العقل فهو الشرع وإلا فلا فهو خلل
 وفساد فالقدم يلاحظ في الحرف والصوت به والتعبير وفي الحرف الفكري
 . لا يسه إلا المطهرون . فلا يقال رقوم المصحف كلها حادثة من كل اعتبار
 ومن كل وجه فلو كان كذلك لجاز مس المصحف بقولك محمد يدل هذا
 اللفظ بعينه على الصورة الشريفة التي دل عليها محمد فيعظم هذا اللفظ
 للصورة فالعارف يشاهد ببصيرته الصورة في اللفظ فمعاني القرآن يشاهدها
 في الالفاظ وهي لنا مرآة للمعنى فافهم فعلم الله قديم ومعلومه قديم فقد
 تعلق علم الله تعالى بالحقائق على ماهي عليه في الازل فالتعلق قديم
 والحقائق امور ثابتة قديمة في علمه فكما أوجده عليه قائماً في الازل على
 ما هو عليه قبل نفوذ القدرة فلما خصصت الارادة القدرة ببراز ما ثبت
 في علمه نفذت ببرازها وإعدام ما سبق العلم بإعدامه فالبراز خلق الصور
 على ماهي عليه في العلم فالمعلوم من الصور الثابتات قديم لا تنفذ فيه القدرة
 فخرقنا وصوتنا بالقرآن وبغيره ثابتان في علمه اجماعاً وهو قديم وهو حروف
 قديمة فإذا علمته علمت ان حقائق الاجرام والاعراض والجواهر والارواح
 المحردة وجميع اجناس العوالم متميزة ومترسمة في علم الله قبل تعلق
 القدرة فثبتت حروفها واصواتها وانفاسها في علمه تعالى وعلمها اجمالاً وتفصيلاً

وان الله قادر على كل شيء، قادر على ان يسمعنا كلامه في الدنيا والآخرة
وعلى ان يرينا كنهه في الدنيا والآخرة فلا يعجزه شيء مما تقصص عنه
ضعفه العقول وتعدده محالا وليس به وان غاية ما يدركه العقل ان الله
مالك يفعل في ملكه ما يشاء وان العقل لا يدخل له في الحقائق الشرعية
ولا في تفاصيل الامكانية وإنما تنبسط الاحكام العادية بالعقلية لقصوره
وعدم تربيته على يد عقل رباني فكل عقل لم يربه عقل رباني ضعيف
فالعقل الرباني لا يحكم ولا يخوض الا في الواجب الداني والمحال الداني
والجائز الداني لا غير وهو جوهرية مركبة من معرفة الواجبات
والمستحيلات والجائزات الذاتية وهو ما يجب لله وما يستحيل فيه وما
يجوز وان القدرة انما تتعلق بالجائز وان قدرته صالحة للايجاد والاعدام
على حد سواء وانه لا يعجزه الا مكان وهو أمره وشؤونه فثبت في ذاته
جميع ما يقدره ومن جملة حروف قديمه قدسية فلم تبرز تلك الحروف
خارجاً فاقدر الله من اقداره من خاصته على سماع كلامه المميز بحروف
قدسية وأصوات قدسية فالحنابلة من أهل السنة قصدوا هذا حال التعليم
والاشعرية قصدوا ما ادركه الحادث وتلقاه الذي يحكي به عين ما اقدره
الله على تلقيه واللفظ الذي حكى به ما تلقاه مخلوق في بيه لكن باعتبار
الحرف القديم المحكي بلفظه وسراية معناه فيه قديم يقال له كلام الله
ولفظ الذي فيه صلى الله عليه وسلم بش حديسه كلامه الى النهاية فلا
يجل لاحد ان يقول حديثي وان قلته كذب وهو الذي يراعى في
كلام الله فاذا نسيت نفسك كذبت فيقال لك هذا كلام النبي لا كلامك

فلو قلت أنا الله لا الله إلا أنا وقلت أنا المتكلم به وهو كلامي كذبت وكفرت
 فإذا قرأنا الحديث فلا نعتقد أنا نقرأ كلامنا قالت عائشة رضي الله
 عنها . قاتلك الله ما أديت رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
 تركته فقل لمن قال لكن رسول الله أمسكن من البكاء ففعل فامتلان
 (قوله في وقت الحجاب) يعني فلو أزيل الحجاب لرأيت حروفاً قديمة
 قدسية كما ترى بعينك ذات الله وسمعت باذنك صوته القدسي فإذا
 حجبته عنه صار لك اعتقاداً وخيالاً فالكلام ذات الله فلا تعقل كلامه
 وهو موجود يصح أن يرى الآن الرؤية لم تقع في الدنيا إلا لفرد واحد
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وسمع ذاته تعالى متكلمة وقع لموسى وغيره
 من الأنبياء وعلم آدم الأسماء بوجه أراد تعالى فلو زال الحجاب لرأيت يد
 الله تلقمك طعاماً وتسميك وتصلحك فهو الفعال لا غير فمن أراد أن ينفي
 حروفاً قدسية بعقله سمي معطلاً ومن شبه الحروف القدسية بالحروف
 الهجائية المحدثه سمي مشبهاً ومجسماً ومن أثبت القدسية سمي وسطياً فمن
 شبه مفرد ومن نفي مفرد . وكذلك جعلناكم أمة وسطاً . آمنا بأن الله
 كلاماً من حروف . ليس كمثله شيء . وهو لحام العقل وأما قبح المعزلة
 بفحش غلطهم حيث نفوا الكلام الأزلي بالعقل (قوله محبة الذات) تقدم
 أنها مقام أصحاب سيدنا جميعاً وإن سترهم بقوته وحلة شيخهم (قوله شغلهم
 اهتمام السابقة) يعنى من أسعاد وإنشاء فهم وظليمان لله لا تعمل فيه للعبد
 فإن شاء الله سعادته أظهره سعيداً وبسر له طريقه وعلامته فكره فإن غلب
 عليه حب الله وحب طاعته وحب الخير وأهله وإن أسرف في الذنوب فهو

سعيد . ان الله يرزق المومن على قدر نيته . فإن الله يميته عارفاً ويعيشه
 عارفاً وإن استولى عليه الهوى فلا يموت حتى يدرك الولاية الكبرى
 وإن غلب على فكره الشر وحب الفواحش والاهتمام بشئونها فهو علامة
 انه لا يحصل منه شيء من المعرفة والولاية وإن بقي له رأس ماله وهو
 الايمان الحكم للجل وإن تساوى فهو مومن عامي جامد وإن استغرق فكره
 في حب الهوى وبغض الخير وأهله وحب الشر وأهله فهو علامة انه لم
 يدخل في دائرة الايمان وإن كان من أولادهم ويفعل الخير لكن عن كره
 فهو ميزان صحيح فالاهتمام بالسابقة فضول لم يحققه وما خلقنا الا لنعبد لا
 لنهتكم بما سبق به عليه فإن رحمتنا فنحن عبده وإن عذبنا عذب عبده فعزنا
 وفخرنا بالاضافة له لا بسعادة ولا بشقاوة والاهتمام بالحاجة فضول فإنه ما
 خلقك الا لتعبده لا غير وأما أنت فما لك فلا تملك من نفسك شيئاً فكيف
 تهتم بما ليس لك فاحمك خلقه وصوره فليس لك فيه نصيب فإن اسعده باماتته
 على شجرة الايمان تصرف في عبده بلطمه وهو غي عنه وإن اشقاه باماتته
 على شجرة الكفر فعل ما عليه فلا يبدل حكمه فأنت ان كنت ذاتية
 لا تريد الا حكمه تعالى فما هذا الفضول منك فمن شغله الوقت وهو الفقير
 واهتم به جهل ما هو عين الحق فعين الحق ان تعبده مع قطع النظر عن
 نفسك وماض وحال ومستقبل فإنه زمن ينصرف بك وبغيرك فلا عقل
 الا اذا شجعت نفسك بين يدي خالقك ووقفت بما تسطيعه من سنته
 وانتهيت عن مساخطه وتلبست بتوبة وتصرع له واحتفاء به من عسيرة
 والحياس له وعكوف على شريعته مع تمام الزهد عما سواه ميلاً وشوقاً

وارادة واهتماماً فلا تطنب الا عليه ولا تشق الابه ولا تقصد غيره ولا
تظهر ضعفاً ولا قوة معه فإنه عليك قبل الكون ولا ترد خمولا ولا ظهوراً
ولا تراقب الاموالك ولا تشاهد الا اياه ولا تعين بصيرتك الا ذاته
وصفته وعول على ما عليك عليه ولا ترد زيادة ولا نقصاً ولا تمن عليه
فإنه سوء ادب ولا تحب الاطلاع على حقيقتك هل كنت عنده مرضياً
فكم امرأة يحبها زوجها وتبحث عن احوال زوجها هل احبها ام لا فاولم
يحبها لطلقها وتتنجج عليه حتى يطلقها فهي متسبية ظالمة فلا تحب الاطلاع
على الغيب وهو المنيعة فإنه سوء ادب فلو لم يحصي ما خلقي فالذين اهتموا
بالسابقة جاهلون ما اريد منهم كالذين اهتموا بالحاضرة كالذين فوقهم اهتموا
بالوقت فإن السابقة والحاضرة والوقت غير وهو لا يحب ان يرى قلبك
عند غيره اقواله الطائفة الاربعة فمن اجلهم اصحاب سيدنا جميعاً فرداً فرداً
فهم تاج هذه الطائفة اهتموا بحب ذات ربهم ولا تحركهم عواصف
خيالات الاغيار وإنما لا تحركهم الاغيار ازوالها في نظره نامواج
الافسيات ويطهرهم بسحاب امطار الغيوب فاقشعرت ذراتهم بهيبة
الله محبوبهم واطلقت حقائهم بالانس بمحبوبهم ربهم فلا محبوب لهم سواه
ولا مراد لهم الا مرده ولا قصد الا هو فلهذا واحياهم وربهم وحياتهم
وباعى بهم المال الاعلى وصافاهم فسموه وعشقهم فرضى عنهم ورضوا عنه
واحسبهم واحبهم وكرمهم واسعدهم واخلف بهم وقواهم لحمل سر حضرة
مهماتهم ان يسلمهم او يعرفهم او يراهم اهل زمانهم وأهل مكانهم
ورماهم ومكانهم فلا يعرف الناس اسمهم فين حبيبهم سماهم وعق لهم حين احياهم

وابقاهم واصحابهم بما لا تدركه العقول من الاسماء الالهيه وانعتهم بصفاته البهيه
 فجعل جسمهم مع الناس وقلوبهم وسرهم معه وغيب سرائرهم عن الحفظة
 وضمن بعمقهم فلا يحب من يعرفهم فله جهلهم زمانهم ومكانهم فضلا
 عن اهلهم فهم يتقلون في تنور المحدث فصارت ايامهم يوماً واحداً ووقتاً
 واحداً وساعة واحدة لا تقدم ولا تاخر ولا اتصال ولا انفصال يعرف فلم
 يبق إلا الله . قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون . وفي ادنى مرتبة قال
 السري لست ادرى (فقوله يتقل) اشارة الى ادون مرتبة محبة الذات فإن
 الذي امد وقوي ووصل الى نهاية التبري من طلب الحب لا يتقل بل يتعالى
 بصفات محبويه وإنما يتقل الطالب لا غير وهو الذي يبكي فالصادق لا
 يبكي بل يانس بالجمال والجلال فالجلال عنده انقلب جمالا بهراغه
 وزهدا من نفسه فلا تفزعه صواعق الذات ولا رعود الصفات ولا بروق
 الاسماء فإنك إن علمت ان البرق سبب لرحمة انست به وان علمت ان
 الرعد سبب الرحمة انست واحبيت سماعه وإنما يفزعك ان تحيلت القيامة
 فقيامتك انت فرغ من امرها (قوله كنت مخلى) يعني كنت سائياً والفرض
 اني لم اتفرغ فاست بسال وبمخى احتمل انه وصفه او انه اوهم لغيره
 فالحقائق بيد الله (قوله وصاحب هذا الحال) تعبيرة بالحال يفيد انه لم
 يدرك نهاية المرام فالعامة تملكهم الاحوال والصوفية يملكون احوالهم
 والمقربون الكاملون المكملون كأصحاب سيدنا رضي الله عنه وعنهم لا
 حال لهم فلا يشغلهم الحق عن الخلق ولا الخلق عن الحق . فأعط لكل ذي
 حق حقه فمجن اعطى للحقائق كلها حقها بالله فله الحمد الذي عروا به

وَأَنسَنَا بِالْقُرْآنِ الَّذِي هُوَ حَكَمُهُ (قوله اري دهرى) يعنى ان الله تعالى فيه بأسماء يقاضيهما الكون فيها ينصرف في أجزاء الكون فالكون إنما يعرف ظله لا غير ووفقك الله (قوله ربى اربى انظر اليك) اعلم أن رؤية الله جائزة ولكمها لم تقع إلا لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فكذا طلبها فلو لم تحز لم يطلبها هي فإن طلب المحال حرام معصية فيها سمع الكلام بلا واسطه في ذاته بحلى فيه الحق اعلمه قدر الواسطه الاعظم سيدنا محمد الذى هو رسول الى الابداء قطعه الوجود معناه مثلاً إشراق شمس في الضاحية فوقف واقف فيها فعمل ظلاً فالشمس ذات الله والله المثل الأعلى وإنما هو تقريب فالواقف في حضرتها هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فقط والظل ظل الواقف يعين بنور الشمس لكن بسبب الواقف فلو لا الواقف ما ظهر ظل أصلاً فإشراق جميع الخلائق قاطبة جرماً وعرضاً وجوهراً ومعنى محرداً فسيدنا موسى ظل لوقف لكن لما اصطفاه الله بالكلام فسمعه بجميع ذاته من حيث لا وجود له طناً سبب وقوف ظليته في نور الشمس ولم يدر حينه اوقف هو ربي الكلام الذي هو حروف قدسية تعنى قدسية وأصوات قدسية وهى الصواعق يطلب الرؤية بمعنى ربه معنى من غير واسطه فطلب الله سيد سماء الكلام القديم فحبيب الله لم يقدر بغيره رمان سيدنا محمد بن رداً لا وحده وهو الواقف الذى بحلى فيه الحق سبحانه بكمال ذاته وصفاته وسمائه فهو مرآة الحق وطاعته فلم يخلق الله ولا اراد ان يخلق من قدره على ان يتحلى فيه الحق بداته إلا اياه صلى الله عليه وسلم فيها اراد الله قدر سم الخياط من الخفيه الحمد لله عليه وبين

الجبل وقع للجبل مثل ما وقع للين عند طلوع الشمس فصعق موسى عليه السلام فلما رده الله الى احساسه قال له يا موسى اني اعطيتك عشرة آلاف سمع لتسمعني واعطيتك عشرة آلاف لسان لتجاوبني فانا السامع وانا المجيب الا ادلك على ما هو اولى لك من ذلك كله ان تصابي على حبيبي محمد صلى الله عليه وسلم فعرف موسى حينئذ نفسه وانه حسنة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فأظهر له الحق اوصاف امه محمد صلى الله عليه وسلم فتحير فقال الخير كله اعطيته لامة محمد اللهم اجعلني من امته فقال له . فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين . فهو من امته وإلا لم يطلبه فإذا فهمت ما بينته عذرت ملل المسلمين فإنه لا تجدد قولاً من اقوالهم إلا وله سند وشبهه قوية عذر بها وانذا لا يكفر احد منهم بما اعتقده فإنه حق فما ظهر قيل حق وما خفي فيه شبهة فلا خلاف بين المسلمين اصلاً اصولاً وفروعاً فما فهمته من اقوالهم فاحمد الله وما لم تفهمه فاجتهد في طلبه عند أهله ونحن لله الحمد نشاهد الاقوال حقاً ونعترف من اصل كل قول فلا بطلان مذهباً لاحد من المسابيين إلا ان ما اجمعت عليه اهل السنة اظهر واتبعناه اظهور حقيقته على غيره فأنه يرى في الآخرة يراه موسى وغيره لكن من غير احاطة وبوساطة الرسول صلى الله عليه وسلم فهو خليفة الله في الدنيا والآخرة وهو المرسل إلى كل درة تكونت من كلمة كن في عوالم الدنيا والآخرة فلا تعرفه الانبياء تمام معرفته إلا عند الشفاعة العظمى ولا تعرفه الكفار والمسامون الا عند استقرار اهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وحينه يعرفه كل احد بالخلافه فكروسيه في

الجنة هو اصل كرسي الانبياء فما من كرسي إلا وتعلق بكرسيه صلى الله عليه وسلم وهذا نهاية ما يقال فتبين أن موسى جمع الكلام من وراء نبيه والرسول اليه سيدنا محمد فقال ابراهيم إنما كب خليلاً من وراء وراء فلو زالت الحقيقة المحمدية التي هي صدف الكون وتواقف في حضرة الشمس لوقع لموسى مثل ما يقع لليل عند شروق الشمس قوله والقبض والبسط هما حالتان بعد ترقى العبد عن حالة الخوف والرجاء فالقبض للعارف بمنزلة الخوف للمستأنف والفرق بينهما أن الخوف والرجاء مقامان لا يسمهما إلا الاستقبال فالقبض وقتي فالفقير ابن وقته والعارف لا ماضي ولا وقت ولا مستقبل بل هو مع الله مع قطع النظر عن غيره والبسط حاله قوله هو السبع المثاني هو القرآن فاعلم أن الله تعالى نزل القرآن ويأبسه حالة النبي من قبض أو بسط فموسى مثلاً غلبه القبض فنزل حكمه بالسيف والأصر والسدة فاقتوا أنفسهم وعيسى عليه البسط والزهد والاقطاع فنزل شرعه بسطاً فلا قصاص في سريته فمن قتل عنده سجن واطاق وزل كتابه بالزهد والتقل والترهب من العبد لمن حيث هو إنما هو آلة لخدمة الله باسمائه فلا سمى وصعت لخدمة وآلة لشكر معه وهو شفع فاعبادة شفع تعظيم أمر الله والسفقه على عبده مؤمن وكافر فلا تستعمل آلة الله في غير محلها البتة قوله إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر يعني تعالى لمن لا عقل ولا إيمان ولا علم له وإلا حياة الدنيا فالدنيا موسم التجارة والحياة رأس ماله ومتاجر العبد مع ربه أمدده ربه بالحياة وبالموسم فضلاً وأمره أن يتاجر به إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم

الجنة . فحياة المومن ساعة خير من الآخرة برمتها فالدنيا دكانه فالدنيا بتمامها لا تساوى ذرة من الايمان بالله . الدنيا مطية المومن . ملعونة في حق الكافر فالיום للمصلي لربه سعيد له ولتاركه ، صلاة ولكافر نحس شر باعتبار العوارض لا غير فالمحبوب قلب صاحبها ان تاجر مع مولاه بصدق والمبغوض قلب صاحبها ان تاجر مع مولاه بفش وكذب فالنعم في محلها عرائس لا ثمن لها فانها برزت من يد ربنا فلما قلناه قال تعالى لعب للاعبين لا للمومنين الموقنين وهو يلهموا بها من سبق في علم الله انه كافر او فاسق نهج الطريق وأما المومن فينفقها في محالها ويرقي بها درجات العبادات وزينة يتزين بها الكافر ويتحلى بذهبها وفضتها وجواهرها وحريرها ويستكبر بها عن اقرانه فيعشقها ويحبها لذاتها فنصحه عن سماع المواعظ وتعميه عن رؤية البقاء الآخرة بما احتوت عليه من الرضى والنظر الى الله تعالى حبك الشيء ، يعمي ويصم وأما المومن فانما يحبها لمن تفضل بها ويكرمها لذات ربه خالقها وتقارير يفتخر بها الكافر كالمائة في يد صبي يفتخر بها على الصبيان وأما المومن ان مر على الكافر المفتخر بها يعمده أحق شر الدواب وينفي عنه العقل كالصبي فيمشى الى حال سبيله من غير مبالاة لمن لا عقل له فان المتحقق مع الاحق مثله فالدنيا دار فانية بما فيها ولا يبقى إلا الخير فيها أو الشر فعن قريب يقضى أمر المحيرة فيبقى أثر الاحسان للمحسنين واثر شر للسيئين فهذه الاوصاف الاربعة هي المذمومة ولا توجد كاملة الا في الكافر . الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه . فذكر الله هو حمده وشكره فلا يحمد ويشكر تامة الا العلياء بالله ولدا وجد في رواية

وعالمًا او متعلماً فالمومن المعتبر لا يراعى هذه الاوصاف اصلاً فالدنيا عليه
 امه ومرجحه يحبها لربها فنحب ما أحبه الله لربنا ونغض ما بغضه الله لربنا فانه
 مدح نعمه لاها برزت منه تعالى فنحن كذلك تبعاً لربنا فالمدار على القلب
 لاغير فلا نشاهد نعمة الا منه تعالى فتحصل ان من شغلته النعم عن الايمان
 وفوائده فالنعم في حقه نقم وإلا فهي مطية (قوله رب ارني كيف تحي
 الموتى) اعلم ان ابراهيم عليه السلام اجل اهل الخصوصية العظمى
 والمحجوب الاكبر الاحمى فبإعلامه الله تعالى بخلاته وخصوصيته وقد طلب
 منه النمرود حيث أنكر عليه ابراهيم احياء الموتى فانه قتل واحداً فقال
 قتلتاه واطلق واحداً وقال انى احييته فسفهه ابراهيم فقال رد امة قول حياً
 ان كنت رباً فتحير فلم يجد جواباً فقال له احيه انت ان كنت بياً فطلب
 ربه ان يريه كيفية الاحياء ليفهم بها عدوه فكيفيه الاحياء سر قدر الله
 فن وصله من الاحباب من الله لا ياكل ولا يشرب حتى يتحير ويموت
 وابراهيم رسول قصد ابقاؤه فيه حبس على الامة لاحظ له من نفسه ككل
 نبي ووارث لمبي فيقدم أمر امة على مصالح نفسه فيه آله يظهر بها الحق
 حقائق شرعه وأمره ونهيه فعاتبه الحق أو لم تؤمن أو لم يكفك الايمان
 حتى تطلب سر القدر الذى يغيب وجودك عن امتك فطلب سر القدر
 جائز والإمامة له هي وواقع لبعض أهل الاحوال لا الكمال فابراهيم من
 الكمال وقد طالب مرتبة أهل الاحوال ولبي يكفي الايمان الذى
 اكرمتني به فإنه الى نهايه مراتبه الرسالة والخلة ولكن طالبت سر القدر
 ليسكن قلبي الى ما طلبه مني العدو فأغابه بالحجج اذا حاججته فانه ملك

داهية العقل في الكلام والحيل ومقصودي اخفاه ليتبعني في عبادتك لا غير
وأنا نبيك فإنما أطلب منك الدلائل القطعية وإن ابينه كيفية الاحياء فإنه
يزعم ان كيفيته الابقاء من غير قتل وأنا أقول رد روحه فيه بعد الموت فعليه
كيفية بعض سر القدر حتى رآه في قضية الطير فليس عند اضعف المومنين
في التوحيد إلا العلم الحازم فضلا عن ابراهيم فله قال صلى الله عليه وسلم:
فنحن أولى بالشك من ابراهيم يعني لا يتصور عقلا (قوله والسر المصون)
السر لطيفة مودعة في القلب كالروح في البدن وهو محل المشاهدة
كما ان الروح محل المحبة والقلب محل المعرفة فسر السر ما انفرد به الحق
عن العبد كالمعلم بتفصيل الحقائق في اجمال الاحدية وجمعها واشتمالها على
ما هي عليه. وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو (قوله علم اليقين) ما اعطاه
الدلائل عين اليقين ما اعطته المشاهدة حتى اليقين ما حصل من العلم بما
اريد به ذلك الشهود (قوله الاقطاب) قد يسمى غوثاً عند فرع الناس اليه
فقط وهو الواحد الذي هو محل نظر الله في كل زمان أعطاه الطمس
الاعظم من لدنه وهو يسرى في الكون واعيان الباطنة والظاهرة سريان
الروح في الجسد بيده فسطاس الفيض الاعظم وزنه يتعم عليه وعمله يتبع
علم الحق وعلم الحق يتبع الماهيات الغير المجمولة فهو فيفيض روح الحياة على
الكون الاعلى والاسفل وهو على قلب اسرافيل من حيث حصته الملكية
الحاملة مادة الحياة والاحساس لا من حيث انسانيته وحكم جبريل فيه
حكم النفس الناطقة في النشأة الانسانية وحكم ميكائيل فيه حكم القوة الحاذقة
فيها وحكم عزرائيل فيه حكم القوة الدافعة فيها فالقطبية الكبرى هي مرتبة

قطب الاقطاب وهو باطن محمد صلى الله عليه وسلم فلا يكون إلا لورثته
لاختصاصه عليه بالاكملية فلا يكون خاتم الولاية وقطب الاقطاب الا
على باطن خاتم النبوة (قوله يوم يكشف عن ساق) يوم يزال عن الحقائق
حتى يرى كل احد الاشياء من بعث معتقد في الدنيا وما بعده وحشر
ونشر وحساب وكنائش والنار في المحشر وتجلي الحق تعالى للمومنين
والموقنين من وراء الاستار فيقول أنا ربكم فاعلم هنا أن من كان في الدنيا
يعبد رباً موهوماً يتوهمه في عقله بأنه كذا أو يئله أو يخيله بحيث يعتقد ان الله
لا يظهر الا في صورة عظيمة في عقله من نور معلوم له او غيره انما يعبد
هو الا الا له الحق فإن الحق لا يقيد العقل ولا يطلقه والفرص في
الصورة انه قيد وحكم عليه بأنه لا يظهر الا في ما احبه هو فهذا هو الذي
نسميه صنماً موهوماً لا رباً فإن الله لا يحصر ولا يقدر ولا يقيد فهو ذات
مخالف لساير ما يخطر في العقل من طويل وقصير وابيض واحمر الى آخر
ما يتوهمه الوهم فانه حق وغيره باطل فالباطل لا يحكم على الحق فانه
مثلاً شمس وغيره ليل والليل لا يعقل شمساً فانه مطلق باطلاقه لا باطلاق
العقل يتجلى في اي ذرة من ذرات وجوده فكما باعتبار كماله في كل
ذرة كماله وفعله وصنعه فلا يستصغر اي ذرة في العرف إلا من لا إمام له
بالعقل فانك دودة والتملة دودة فانت وهى متساويان في المفعولية فلا يحجر
اذا تجلى في عملة وما دونها فإن الامر امره ولا في صورة ظلام ولا نور
ولا في حسن في العرف ولا في قبيح فإنه فعله فيما تجلى للمومنين في غير
الصورة التي يظنونها ويعتقدونها فزعوا واكروا بأن ربنا لا يظهر الا

في صورة العظمة فابتلاههم الله بأنهم غير عارفين الله على الكمال وأنهم
غالطون في الاعتقاد لكن عذرهم بمرتبة الشريعة فأحسن إليهم بفضله
وأهلك من شاء بعدله فإنه ما من ذرة من ذرات الوجود إلا وعياها اسم
من أسماء الله فيه يتجلى في أي ذرة شاء فالظلام عنده والنور فعمله فلا
تعبد صنماً خيالياً فإنك احذر كوابن لك غايته فلم يبق لك علينا من حق
شيء من حقوق العلم فإن كثيراً ممن يستغرق في الذكر يرغم أنه يلاحظ
ربه بالبصيرة أو بالبصر فالزعم مطية الكاذب ويصور له الشيطان خيالات
والنبي صلى الله عليه وسلم قال : تفكروا في خلقه ولا تفكروا في ذاته .
فإن الذات بطن لا يظهر ابداً إلا إذا زالت الباس الكون فكل من
بقي فيه مثل جناح بعوضة من خيالات الأكوان لا ينظر ببصيرته إلى
ذات الله فقد رتب إن كان ولا بد زوال الكون واضمحلاله وما بقي فهو
الله تعالى فلا يتميز لك الحق مع الخلق أبداً ما دمت تشاهد الأكوان
ببصيرتك فإذا ظهر الحق بطل العدم وهو مثل شمس مع ليل وإذا ظهر
العدم حجب القدم مع وجوده كشمس فن لم يكن له من هذه
الطريقة من يريه بمقتائق العلم يخف عليه فالعامية أولى له من
الطريقة فالشيخ الذي لا يحصى تلميذه من هذه الخيالات وجوده
كالعدم فشئنا رضي الله عنه حمانا من الأصنام الموهومة والأغراض
ومشاهدة الأعراض ومن الرياء والسمعة وحصول الشهرة في العقيدة
بالضمان النبوية فالرسول هو شيخ هذه الطريقة وحاميها وعابى بن أبي
طالب ذاب عايتها بسيفه كما شاهدناه يدافع عنا في أوالية دخوله في عهد

سيدنا فلما ثبتنا فيها وانصبغنا بها واستهاكنا فصارت الطريقة دماً ولحمًا
استرحنا مما يشوش ويفزع فكل من دخل معنا حتمه الطريقة بما لها من
الضمانات النبوية من كل ما يسوءه في الدنيا والآخرة فله تكون
اصحابه في ظل العرش فلا تشاهد كشف الساق فإنه لا يكشف إلا لمن اعتقد
انه يدخل الجنة بعمله ويجب ان ياخذ من عباد الله حقوقاً نزعها ان له على
عباده تعالى حقوقاً من ابوة ومشیخة واکرام وتعليم وغيره فإن الحق
للآب على ابنه شرعي وفي الحقيقة فالفعل فعل الله لاحظ لك فيه الإلمباشرة
فهذا الموطن موضع الحقائق وأما من علم أنه لا يدخل الجنة إلا بفعل الله
وانه فضل وعمله فضل وحسنات عمله فضل فأنت معلوم لله على ما أنت
عليه بلا سبب ولا عمل ولا طلب ولا ادب فالحقائق حقائقه فلا سبب
إلا المشيئة واشهد الله بأنه سمح كل احد من اهل الحقوق الشرعية لوجه
ربه وارضى بما عليه الله واراده له واحب الا يغير واحداً من خلق الله في
الدنيا والآخرة ويطالب من فضل الله أن يرضي عنه اهل الحقوق من
خروجه من اطن امه الى الاستقرار في القبر واهدى لهم ثواب مرة من
صلاه اقمتم ككل فرد من صحاب سيدنا رضي الله عنه وعنهم فمن من
تبعنا في ادنامع ربنا حيث جعلنا كل واحد من عبيد الله في حل ونطلب
من فضل الله أن يقبل منا وعاماً انه لا سبب إلا المشيئة والارادة الربانية
لا يرى هولاً من أهوال الآخرة من قبره الى ظل عرش الرحمن الى
الحوض الى كواهل جبريل على الصراط الى الجنة . اصحابي ايسوا مع
الناس في الموقف بل هم مكتفون في ظل العرش حتى يقال لهم ادخلوا

الجنة في اول الزمرة الاولى . وإنما يتعب الله بمراتب الآخرة من يطالب من الله حقوقه من عبيده ويدعى انه مخلص فنحن لا نشاهد انفسنا مع الله فضلا ان نشاهد الا خلاص القوم واهل الاخلاص على خطر عظيم واخلاصنا التخلّص من الدغاوى الكاذبة والاخلاص مما سوى الله ميلا وشوقا وحبا واعتمادا وتوكلا فلا يفزعنا الفزع الأكبر فإننا امنّا بالضمانات النبوية فله الحمد . أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى خيرا . فلا نظن ربنا إلا خيرا فلا يعطينا ربنا إلا خيرا فله تمام الحمد وتمام الشكر جاه الله يا كل مومن فاتبعنا فإننا وجدنا كنزا لا ينفذ سره فى الدنيا وفى الآخرة (قوله فى الحديث القدسى) هو الوحي العظيم الذى تلقاه صلى الله عليه وسلم وامر ان يتكلم به على وجه النيانة عنه تعالى والخلافة فهو يتلقاه بمرتبة اخفاء الذى هو نهاية الاسرار وهو مرتبته التى هى عين الحقيقة المحمدية التى هى طلعة الحق تعالى مجالات ذاته تعالى فينبوب لسانه عن لسانه تعالى فى الحقيقة بلا واسطة وفى ساط الشريعة والاسباب بوساطة اسرافيل عليه السلام سياسة الملكة تعالى . اعلم ان جبرائيل عليه السلام كلف بالقرآن فلا يابى باللفظ المتعبد به الا هو وربما ياتي بحديث وهو ان الله تعالى اذا امر الملك جبريل ان ينزل هذا اللفظ بمعناه علم جبريل انه قرآن متعبد بتلاوته فأنزله كذلك فيعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قرآن فأمر بكتبه ولا يكتب غيره من انواع الوحي فإن القرآن قديم متعبد به واذا امره الله ان يوصل هذا المعنى بأى حلة التقاه على قلبه صلى الله عليه وسلم وهو مطلق الحديث فلننظره لا يتعبد به وان خيره بأن يوصله بهذا اللفظ او

بغيره القاه على سره وخفاه او اخفاه فهو متردد بين الحالة القديمة وبين غيرها فإن نزل بالحالة القديمة تعبد به والا فلا فهذا سبب الخلاف فيه ما احتمل واحتمل سقط به الاستدلال فيما ان يقول قال ربكم او يتكلم عن لسانه فيعرف منه ذلك فاعلم ان عند والطروف والافعال والحروف اذا اطلقت على جهة الحضرة القدسية سميت ظروفًا ربانية فلا يعرفها الا من كان من الصديقين فإن ايام الله واحد اليوم كله لله فلا تقدم ولا تأخر وكان الله غفوراً رحيماً ظرف رباني فانه اتصف دائماً به فاللفظ لا يفصح عن الحضرة ثم لتعلم ان الانسان طبع عن متابعة شهوة النفس فالانسان ذات مركبة من بين الروح والجسد فأصل النفس الطبيعة فالروح اولاً عاكمة على معرفة وعبادة وشكر ربها فلما ادخلت في الجسم تلطخت بعالم الناسوت والكثافة قطنت في اوان الطفولية على موافقة الطبع لعدم تكليف صاحبها فلما صرت عليها ايام الطفولية وبلغ الانسان وجد الروح تمكنت بها الطبيعة فغيرتها كما تغير الطعام فلما أمر الله الانسان بالاقبال اليه وجد الروح والجسد ملتبيين وممتزجين ومتفقين على هوى الطبيعة مع قطع النظر عن الشرائع فبسببه كان الهوى الاعمل فيهما لكن الاصل في الطبيعة فقط لكن لما تمكنت مع الروح صعب الامر على الانسان فجاء الانسان خطاب الله الي يا عبدي أقبل فلك ما لا تراه عينك في الدنيا فقام لسان الشيطان عن لسان الطبيعة المركبة مع الروح فالجسد المركب مع الروح هو النفس والروح وحدها ملك والحالة النازلة في الجسد هو الطبيعة والانسان المكلف بقمع النفس وردها إلى ما كانت عليه الروح اولاً فوجدتها اختلفت

مع الجسد الذي هو عين الطبيعة فتجبر الانسان فليسان الشيطان المركب مع الروح والجسد يناديه الي اقبل فإن الجنة محفوفة بالمسكاره والنار محفوفة بالشهوات فانهر الفرصة في الشهوات ثم يمكن لك ان تتوب وأنت لا زلت صغيراً حتى تكبر وتتوب فتصفي له الروح بواسطة الطبيعة فيقبله فتقبض النفس من خطاب الانسان وامتنعت بزعمها انها تتوب ولم تعلم انه دسيسة شيطانية يلعب بها فإنه يمنيها في كل نفس بطول العمر وان الله غفور رحيم وهو الغرور ظاهراً وان كان حقاً في نفس الامر فإن وجد الشيطان الذي هو ثالثهما سيلا اليهما زين لهما المعصية واستحلاها فإذا تمكنت حلاوة الشهوات منهما قنع وعلم انهما لا يساعدان الانسان اذا طلبهما في الرجوع الى حضرة ربهما فاستحلا المعصية هو الشيطان المعنوي وهو اقوى من ابليس أبي الشيطان فالانسان لما سمع الخطابين خطاب بالرجوع اليه وخطاب النفس تحير يتمكن الطبع مع الروح والشيطان فإن اقبل بعده في متابعتهم في ما أحبوا سمي الانسان مقبلاً على نفسه الذي هو جسده وروحه وسمي مدبراً عن الله وان عزم بكليته واستحسن الاستجابة لربه ونفي عنه التعللات والركون الى الراحة وعلم ان نفسه نادته عن لسان الشيطان وانه عدوه يوقعه في سخط ربه ويوقعه ان تبعها في ما تهواه وعلم انه لا يخلصه من هذه الورطة الا الله لا اجتماع ثلاثة اعداء عليه واستعان بالله بكليته وطلب الاعانة في محاربة نفسه فإنه يجد الملائكة المركبين معه في باطنه قد استحوذت عليهم النفس وتصرفت فيهم بظلامها فلما علمه

وتحققه تحيل مع الملكة في طلب النصرة فلما علمت الملكة ان همته قوية
لا يتركهم تحت امر النفس واخذت العهد من الانسان الايسرهم
لعدوهم ابليس الحاكم على النفس بسببها قامت الملكة وهم ثلاث مائة
وستة وستين ملكا سكنا فيه على ساق الجسد في نصرة الملك الامير
الانسان فتأيدت بقوته فخربت محلها وسكان محلها فانتعش الانسان
بنجدة الملكة واستمد بهم الى الله وهو المسمى بالاقبال على الله فبقدر
الاقبال على الله يكون الادبار عن النفس فاتباع هوى النفس هو الصنم
الكبير فإن اقبل بكليته مع ملكته وقمع بقوة صولة ملكته على غيره اقبل
الله عليه بجميع خلقه وهذا الاقبال من الله هو الايمان اليه فالاقبال منه
كمائة ربانية وهو قبوله والترحاب به والاعطاء فهو ظرف رباني فإن
تواخى في حالة الاقبال فشل فلا يكمل اقبال الله اليه وإن تم اقباله بحيث
نهض نهضة إلهية خالصة من الهوى استولى على نفسه التي هي جسده
وروحه فتنسل الروح عليه الى أصل وكرها الحضرة الالهية فتصير الروح
عوناً له والملكة السكان والجسد فيتنور الجميع فيبقى الشيطان ذليلاً ككلب
مبوص لا قوة له وهو مركب معه فينتهز الفرصة وهو معنى قولهم
النفس حية فكن منه على نال فإنه لم يسلم وإنما تعرض فإذا ادبرت عن
هواك وتركت الاغراض التي هي مربلة ابليس وعبدت مولاك على ما
هو عليه من الكمال والملك للكون والاستحقاق ان يتدلل له وشهدته
رباً وما سواه هالك مفعول لا يكون فعلاً ابداً اعرضت عن لوازم
نفسك وهو الزهد من نفسك . بادود خل نفسك وتعال فأقبل عليك

ربك بالاعزاز والاكرام والقبول ويطهرك بالفوضات الاقدسيات
واسكنك قرية القربة والزمك مشاهدته قهراً ومعانيته بالبصيرة قهراً
فصار لك حافظاً وأدخلك مخدع الاسرار وشربك نسخة العلوم وحقيقتها
بعد ان كنت ترجم بالغيب بلا علم ولا كمال ولا طهارة وأفاض عليك حلة
التأييد والنصر على نفسك وآنسك بجماله وأدهشك بجلاله وأفنأك
وأحيأك وكسأك لباس التقوى وأرواك به وحمأك به وعصمت مما سواه
فربما ردك الى تكميل الغير مقام الرسالة ورعا دفنك بستره مرتبة النبوة
فالنبوة عالية لا يصلها أحد بعد الرسول صلى الله عليه وسلم فتسمع بجميع
ألسنتك وأشعارك سلام قولاً من رب رحيم . يا عبادي فتسمع بجميع ذاتك
كل شعرة وكل ذرة من ذرات الكون تقول سيدى لبيك ربى وسعديك
انت الله وانا العبد فقد تمت عليك السعادة فمت وعش عليه كيف
يحبه مولاك فلا ترى بعده إلا ما يسرك وهدا معنى التقرب والاقبال
والاتيان منه ان الوجه إذا اطاعت زوجها اطاعها زوجها أكثر منها فإذا
اطاعته بالادب اطاعها بالادب والاحسان والاعزاز لقدرها والعبد المملوك
مثلاً إذا اطاع سيده اطاعه سيده أكثر منه بمرأى بالاحسان اليه والاعزاز
والقرب فما تعاه في اقرب والبعد والاتصال واتيان شيء مفعول موهوم
فإنه فاعل حق فمعانيه اهلها أمر دوف لا دخل فيه للعقل ولا للتعبير ولا
للاشارة فافهمه كله وفهمك الله وقد بينه الكتاب غايته ولا مزيد على ما
بينه وإنما نحوم حواه حياء منه فالخواهر ما الف مثله في الاسلام في الحقائق
وهو بحر الحقائق فمن عرفه فتح عليه به ا قوله حتى يبلغ الصمير راجع

الى الانسان فإنه يرى جسده تجرد من الهوى ويرى روحه تجردت من
هوى الجسد والجسد تجرد من هوى الطبيعة والطبيعة تجردت من نقت
الشيطان فيرى الشيطان في نفسه ساكناً ذليلاً لا مساعد له من الطبيعة فلا
يسعه بعده إلا الاتباع لاستيطانه في الطبيعة فالطبيعة انقلب حبها في ذات
الله فإذا رآها تمكن فيها حب الله وايس واسلم والتقى العصى ودخل في
السلم مع الله. لكن اعاننى الله عليه فأسلم فلا يامرني إلا بخير. وقد ذكرت
في الارادة بأن شيطان اصحاب سيدنا جميعاً اسلم لعكوفهم في حب الذات
فلا يميلون الى الهوى ابداً فمن ذاق حب الذات زال غير الله في ماهيته
فما قلته لا يقال بالرأي وإنما يقال عن عيان فإن اصحابنا فاون في محبة الذات
فضعيفهم في مرتبة المشيخة فإن الضمانات النبوية نزلتهم في مرتبة شيخهم
فانه يتولانا جميعاً (قوله خالصة) فخلوص الاعمال من شوائب الاغراض
مع الله فإن الله خلفنا بلا غرض فتعبد به بلا غرض نفسى لا لشيء يعود علينا
فإننا علمنا بأن علمه تعالى تعلق بنا ازلاً وابدأً فلا يزيد ولا ينقص ولا يكون
إلا ما اراد في الازل فتفرغنا من نفوسنا وهي له يفعل فيها ما سبق به علمه
ولاحظ لنا فيها اصلاً ولم يامرنا بها وإنما امرنا بعبادته اخلاصاً مما سوى
وجهه العظيم هو روح القيام في السالك بالموافق وإن لم يتقن العمل
لوجهه سمي عابداً لهواه فلا فرض ولا اقالة نعوذ بالله من قدره. قوله
التلطخ بالنجاسات) هو شيطانه الساكن في هوى الطبيعة الذي زين
للطبيعة فزينت الطبيعة للجسد فزين الحسد للروح الحيواني فالروح اولا
هى المدبرة لكن تنزلت الى اسفل سجين الطبيعة فصارت ذليلة لا قيمة لها

لأنخفاض مرتبتها (قوله الغراب) الجسم الكلي وهو اول صورة قبليه
 الجوهر الهبائي وبه عم الحلاء وهو امتداد متوهم من غير جسم وحيث
 قبل الجسم الكلي من الاشكال الاستدارة علم ان الحلاء مستدير ولما كان
 هذا الجسم اصل الصور الجسمية العالِب عليها غسق الامكان وسواده
 فكان في غاية البعد من عالم القدس وحضرة الاحدية سمي بالغراب الذي
 مثله في البعد والسواد (قوله بصر الروح) مائة الف وأربعة وعشرون
 الف عيماً كل نورها ازيد على اسراق الف شمس ومائة الف شعرة ابواب
 الاسرار دخولاً وخروجاً (قوله لمعت له لوامع) فاللامع نور ساطع يلمع
 لاهل البدايات من ارباب النفوس الضعيفة الظاهرة فتنعكس من الخيال
 الى الحس المشترك فيصير مشاهدته بالحواس الظاهرة فتري لهم انواراً
 كانوا السهب والقمر والشمس فيضيء ما حولهم فهي اما عن غلبة انوار
 القهر والوعيد عن النفس فيضرب الى الحرمة واما عن غلبة انوار اللطف
 والوعد فيضرب الى الحضرة والنصوع (قوله من أحوال) فالحال معنى يرد
 على القلب من غير تصنع ولا اكتساب من طرب او قبض او بسط او حزن
 او هيئة ويزول بظهور صفات النفس سواء بعقبه المثل ثم لا فإذا دام وصار
 ملكه سمي مقاماً فالاحوال مواهب والمقامات مكاسب فالاحوال تأتي من
 عين الجود والمقامات تحصل ببذل المجهود (قوله من اقرب) هو القيام
 بالطاعات وقرب العبد من الله بما تعطيه السعادة لا قرب الحق من العبد
 فإنه من حيث دلالة وهو معكم أينما كنتم. قرب عام سعيداً او شقيماً (قوله
 من الاكوان) فالكون وجود العالم من حيث هو عالم لا من حيث المحق

فالكون عند المتكلمين المكون (قوله المراقبة) استدانة علم العبد على
اطلاع الرب عليه (قوله لا يتغافل) تقدم أن الشيطان ما دام لم يسلم لم
يومن منه فإنه ينتهز الفرصة لا غير فهو ساكن في الطبيعة فالتبيعة ساكنة
في الجسد فالجسد ممتزج بالروح فلا بد أن تتفطن دائماً لما قلناه فإن
الشيطان حي عزلة الاغراض فإذا أفاض الحق الاقدسيات من لدنه ذهبت
الاغراض واسلم الشيطان وحصل الامن بالله المقدس وصار الامر أن
معاينة الله جبلة عندك (قوله من الخواطر) فالخاطر هو الهاجس الاول
وهو خاطر الرباني فلا يخطئ ابداً وهو السبب الاول فإذا تحقق في
النفس سمي اراده فإن نردد ثالثة سمي همّة ورابعة عزماً فإن توجه خاطر
فعل الى القلب سمي قصداً ومع الشروع في الفعل نية (قوله المشاهدة) رؤية
الاشياء بدلائل الموحيد وهي رؤية الحق في الاشياء وهي حقيقة اليقين من
غير شك فاستاهد ما تعطيه المشاهدة من الاثر في القلب وهو على
حقيقة ما يظهر للقلب من صورة المشهود (قوله الحق) اسم الله وهو
الثابت الذي لا يسوع انكاره (قوله كيف) هو هيئة قارة في الشيء
لا يقتضي قسمه ولا نسبة لداته (قوله كنه) حكم العرض الذي يقبل
الاقسام لداته متصلاً او متصلاً بالمتصل اما قار الدات مجتمع الاشياء في
الوجود وهو المقدار المنقسم الى الخط والسطح والتحيز وهو الجسم التعليمي
او غير قار الدات وهو الزمان والمفصل هو العدد كالعشرين فالغير
العالم والغيرية لسنه والكيفية للغير (قوله مصطفاً) فانياً (قوله الصديق)
هو في مرتبة بين الاولايه والمقطبانية وربما يطلق على ما هو الاعلى منه

(قوله ان يتزوج الخ) فاعلم أن العقل لا دخل له في الامكان فغاية ما
يذكره العقل أن الملك يفعل في ملكه ما يشاء فأهل الظاهر يحياونه
فليس محالاً وإنما قصرت عقولهم عنه فلو فتح لهم في المقدور كما فتح لنا
لرأوا الله فعلاً لما يريد ولا يحجره العقل فإنه باطل والله حق فالحال العقلي
هو الداني الذي لا يثبت في العتال باعتبار ذات الله لا غير وأما الامكان
فلا يعجزه فيه شيء فلو القوا لنا علماء الظاهر نفوسهم كما يلقى المريض
نفسه للطبيب وسأولنا أينما لهم المقدور فاستراحوا من الأفكار فلم يأت
دليل بمنع مثله وتبع مثله يوصل الى انكار البعث فإن المنكرين للبعث
لو فتح لهم في المقدور لعلموا أن الله على كل شيء مقتدر ومثله سبب
الانكار من أهل الظاهر كوسى على الخضر ثم تبين له الحق معه
رحم الله أخى موسى أو صبر حتى يبين والله قادر على أن يمر سنين متعددة
في قرية في مقدار طرفه عين دون غيرها من الامصار فيه فعال ومعنى
فعال خلاف على الدوام ، فوالله ولا يقييد بالمعادات ، فجميع ما شهدته في
الكون إنما هو عاده والمادة قد تتحالف بالحكم العقلي ما يتعلق بالله لا
غير فأقسام حكمه ثلاثة واجب في حق الله ومستحيل في حق الله وجائز
في حق الله فهذا هو عين حكم العقل فالجائز في حق الله جائز أبداً فإن
خصصت الارادة القدرة بطرف سمي واجباً عرضياً اصله الجواز في القدرة
توجده وتعدمه في كل نفس وهو الشؤوب . بل هم في لبس من خالق
جديد (قوله هي العامة) يعني يفيض الاسم الاعظم عليه حتى صار له
دما وطبعاً وحالاً فيعمل به من غير استحصار فإنه له حال متمكن منه

فصار له مقاماً ومرتبة فافهم (قوله الرحمن) اعلم أن الاسم الله يعد بالابجد
والاعدام فما ارادته ذات الله ابجداً اوجده الله واعداماً اعدمه الاسم الله
فالاسم الرب يري ما اوجده الاسم الله ويقوم بشؤونه والرحمن يوجد
ولا يعدم وإنما خاف الاسم الله في كونه يعدم فالحقائق كلها باسماء الله ابجداً
وثبوتاً فالاسماء الالهية مندرجة في الرحمن فإيه اسم لكل موجود والرحمن
مندرج في الرب فإيه اسم الامداد لكل موجود فما اوجده الله امدده الرب
بنوره وظهر فيه الرحمن فظهور الرحمن واستواؤه واستيلاؤه على
اكبر الاجرام العرش هو الاستواء عليه . الرحمن على العرش استوى .
فالرحمن مبتدئ واستوى خبر مستو عليه فنور الاسم الرحمن مستو بظهور
العرش وما في جوفه بالاسم الرحمن وإنما قال على العرش فإنه غايه ما
يدرکه العقل بالاستدلال ولا حظ للعقل فيما وراءه فإن غايه ما يستدل
به التحيز للجرم فالتحيز لاحقيفة له إلا في العرش فالاسم الذي فام به
وجود العرش الرحمة العامة وهي رحمة الابجد . ورحمتي وسعت كل شيء
عرشاً وغيره إلا أنت الخطاب زل على حسب ما يدرکه العقل الكافي
وأما الرباني فلا يحيط به عرش ولا العوالم بل ولا يعتبر العوالم لفراغه
من الكون قبل وبعد فخطه الخضره الربانية وهو كل ممد بالاسم الرب
فقد امدده الاسم الرب بحضوره ربه فصار ما استوى عليه الاسم الرحمن عنده
معتقداً فالاسم الرحمن وما ظهر فيه مدرج في الاسم الذي يستمد منه العقل
الرباني وهو الرب وإن شئت قلت فالاسم الرحمن اسم على مرتبة العرش
حال كون العرش مستوي بالرحمن واستوى من السواء وهو بطون الحق في

الخلق فإن التعينات الخلقية ستائر الحق تعالى والحق ظاهر في نفسها بحسبها
 وبطون الخلق في الحق فإن الخلقية معقولة باقية على عديميتها في وجود الحق
 المشهود الطاهر بحسبها فالعقل الكلي يمدد الاسم الرحمن فإنه محيط
 بكمليات الوجود كما أن العقل الكلي محيط بالحادثات بعد بروزها من القدرة
 فليست الحوادث بعد نفوذ القدرة غيباً محجراً عن الاطلاع عليه فانغيب
 الداعي هو المطلوب في العلم قبل التخصيص فالعقل الرباني لا دخل له إلا
 في صفاته تعالى ومعرفة (قوله القدم) ما ثبت للعبد في علم الحق فأهل
 السعادة قدم الصدق وأهل السقاوة قدم الجبار فما هنا قدم الجبار فقدم
 الصدق دولة الاسم الهادي وقدم الجبار دولة الاسم المصل (قوله ينزل
 اعلم هنا أن كنه الحق سبحانه وتعالى لا يتحرك ولا يسكن فإنهما عرضان
 حادثان فلا يتغير بنزول ولا صعود فنزول والصعود حادثان ومعنى
 النزول التجلي بأسمائه الجمالية وهو قدم الصدق في السعداء بالاغزاز
 والتقريب وبأنواع الاكرام وهو معنى النزول هنا أو بأسمائه الجلالية
 بصفات الامقام والغضب وهو قدم الجبار ففعل كل ورد عليه فإنما
 ظهوره تعالى بأسمائه فالاسم الرب ينزل ربنا يتجلى الاسم الرب في الثالث
 الاخير من الليل فالذين ما سوى الله فتأمله الاخر امة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم تجلى فيهم باسمه الحنان واليد والرفق ومغفرة ذنوبهم قبل وجودهم
 نعلق عليه به . امة مذنبة ورب عفور . فلا حظ لهذه الامة المرحومة الا
 في اسماء جماله واما صفة الانتقام فإنما هي للكافرين ومعنى التجلي كثرة
 مغفرة الله لهذه الامة لا سيما في الثالث الاخر المنسب لمرتبتهم فالتجدي

ما ينكشف للقلوب من أنوار الغيوب (قوله الكعبة قوة الدنيا) اجتمع فيها قوة أجزاء الماء والتراب وهي حقيقة الدنيا ومنبتها فنزلتها من الأرض منزلة عجم الذنب من الإنسان فهي مقام باطن باطنه صلى الله عليه وسلم والقبر الشريف تراب ذاته التي خالق منها صلى الله عليه وسلم وهو مشرف بشرف الذات فهو أشرف من الكعبة باعتبار خلق الذات منه فالكعبة محل اجتماع فيه سر روحه صلى الله عليه وسلم فالظاهر أشرف من الباطن وإنما اوجب الله على ذاته صلى الله عليه وسلم التوجه الى الكعبة إشارة الى أنه لا يكمل الاقبال الى الله إلا إذا توجه بكمال ذاته الى كمال باطنه وباطنه الى كمال باطنه فيتوجه عليه بظاهره وبواطنه الى الله . سجد لك سوادى - قبره - وخیالی . الكعبة ، يعني ظاهري وباطني فهذا باعتبارها وأما باعتبار غيره فتوجه بسوادنا وخیالنا الى باطن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي هي الكعبة التي هي وسيلتنا الى ربنا فتوجه بكلياتنا وجزئياتنا مع الواسطة الاعظم صلى الله عليه وسلم الى ربنا عبادة وحباً واعتماداً ونوكلاً واستغناء به فأسأله مع رسولنا صلى الله عليه وسلم لربنا فانت بلقيس . أسألت مع سليمان الله رب العالمين (قوله وهذا خلاف) الإشارة الى ما اعتبره همام التعلق الصاوي وهو قديم أزلا وأبداً خلاف ما اعتبره المتكلمون من التعلق التنجيزي الحادث فإنه لا يتعلق إلا بالموجود فلا خلاف إلا بالاعتبار لا ان ما فسر به وبينه مخالف للمتكلمين ، شيخ رضى الله عنه موافق للجمهور إلا انه اعتبر هذا الحقائق (قوله دون المعدومات) يعني تعلقاً حادثاً تنجيزياً . وإنما قلنا حادثاً لأن ما تعلق بالحادث حادث قوله ما وسعني ارضي ولا سماءي)

يعني ما وسع مقتضيات صفاتي واسماء الجمالية والجلالية يعني ما قدر الكون كله على أن يتحلى فيه الحق بجميع صفاته وأسمائه وإنما يقدر عليه المومن الذي حمل الامامة الالهية وهي الخلافة عن الله بالتصاف بصفاته من قدرة وإرادة الى آخر الصفات الكمالية على وجه النيابة عند افاضة الله عليه محبة ذاته فأزالت المحبة رسومه واطلاله فلا يثبت لهذا التحلى إلا المومن بالله الكامل في الايمان (قوله الطمس) هو ذهاب صفات السيار الى الله تعالى بالكلية في صفات نور الانوار فتبقى صفات العبد في صفات الحق (قوله العمى) هو مرتبة الاحدية (قوله لاحترق) فإنه قدم وتقدم لنا مثال القدم كشمس مع اليل الذي هو الحادث فالواسطة بيننا وبين ربنا الحقيقة المحمدية عليها أفضل الصلاة والسلام فإنها صدف الوجود والشخص الواقف في حضرة الشمس وغيره ظل للشجرة فبحر ذاته تعالى فاض في صفة كبريائه وصفه عاوه ندى ووضاً متعقلاً ولا فهو قد به تنزل تنزايين قديمين في التكبر والاعمال والتكبر والاعمال قديمين بيد انهما منعقلان كالأحادية فوجه التعقل أن التكبر يقتضي من يتكبر عليه والتعالي يقتضي من يتعالى عليه فهاتان مرتبتان تقتضيان الوجود ومنهما ظهرت الاسماء فطلبت من يتعالى ويتكبر الجبار عليه وهما فأحببت ان اعرف . فمرتبة الكبر والعلو : كنت كزاً . فمن فضله اعرف للخلق (قوله النفس الرحمانى) هو الوجود العام المبسط على الاعيان عيناً وعن الهوى الجامعة لصور الموجودات وهو الطبيعة (قوله الحقيقة المحمدية) هي الذات مع التعيين الاول وهو الاسم الاعظم (قوله في عمى) يعني غير مدرك والعمى ضد البصر اشارة به

الى انه لا يدرك البتة في الدنيا والآخرة فإنه لا شيء معه سبحانه وغيره
فالزمان والمكان والاعتبارات امور حادثات فاسترح من السؤال والخوض
بعقلك في الكنه فلذا ابرهم عليه السلام لا يعقل ما فوفه هواء ولا تحته هواء
مثال ما يمكن وإن كان ما قوله حادث مثلنا ذات السلطان مع قطع النظر
عن الرعية فهي كاملة غنية مثلاً فظهوره في نفسه بمرتبة ذاته احدى فقبله
ساذج صرف فظهوره بقوة استعداده للملك في غيره وحدة وظهوره
بجميع صفاته ونسبه في غيره واحدية والله المثل الاعلى فالكمالات التي
تقتضيها الذات صفات قبل التعلق ومع التعلق اسماء فاعلم الفرق بين الصفة
والاسم فالرحمة قبل التعلق صفة ومعها وبعدة اسم عليه الرحمن فالاسم الله
مثلاً كالملك في العرف عام على مرتبة جامعة لمراتب الكمال وعلم الذات
لا يعتبره ويبحث عنه إلا العشاق لذاته وهو الذي لا يصر عليه ولا يقنع
بلفظ السلطان حتى يشاهده ويتنسم في مشاهدته معنى اسم الذات وعلى
كل حال فلا يتدان الا الاسم الله وأما الاسم الاعظم فلم يكلف بمعرفته إلا
خاصته وأهله فواله مظهر بمعنى مرتبه الكنه ومرتبة الاحدية فواله إلا
بعينه لا يعلم الله في بطون ذاته إلا الله (قوله عدد الحجب) فالحجاب كل ما
يستر مطلوبك وهو انطباع الصور الكونية في القلب الماعة لقبول تجلي الحق
(قوله العقل) جوهر مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعله وهو النفس
الناطقة التي يسير اليها كل احد بقوله اما او هو قوة للنفس الناطقة وهو
امر منصب في النفس الناطقة (قوله ليس في الامكان ادع مما كان) فابعد
بمعنى اكمل واشرف مما كان وجد وحصل في الخارج للعيان في الامكان

خبر تقديره مراداً في حضرة الامكان الذي هو الجواز العقلي وما حصل
وثبت هو الصور البارزة من الحقيقة الحمديه التي هي ابو الكون وصورة
الكون وصدفه معناه لم يرد الله ولا اراد ان يخلق اكمل من النبي صلى الله
عليه وسلم الذي هو صورة الكون والكلام مع الارادة لا القدرة فافهمه
(قوله والمفهوم) فالفهم تصور المعنى من لفظ المخاطب (قوله العلم) هو
الاعتقاد الجازم المطبق للواقع والتقديم منه لا يشبه بعلم الخالق والحادث
منه ثلاثة بديهي واستدلالي وضروري والبديهي مالا يحتاج إلى مقدمة
كالعلم بوجود نفسه واستدلالي ما يحتاج إلى تقديم مقدمة والضروري
مالا يحتاج إلى تقديم مقدمة كالعلم بالحواس (قوله التقرير) فالتحري
التبين للمعنى بالكفاية والتقرير بيان المعنى بالعبارة (قوله عينان) فالعين
عين اليقين حضرة المساهده والثانية العين الثابتة في عالم الله قبل نفوذ
القدرة والنون الالفة وهي قولك أما والثانية العلم الاجمالي المسمى
بالذوات فإن العلم من حيث هو يفاد بمدادها فالمداد واحد . ن والقلم .
فالنون علم اجمالي والقلم تفصيلي فمقام صاحب اليتيم الفناء فالقضاء فناء الصفات
الذميمة فالبقاء بقاء الصفات الحميدة وهو فداً فما ذكرناه بالريضة والثاني
بقهر التجلي وهو عدم الاحساس بعالم الملائك والملوك استغراقه في
عظمة الباري ومشاهدة الحق فالقفر سواد الوجه في الدارين وهو الفناء
في العالمين فما غيبه حق عن نفسه واسقط عنه التكليف وغيب بعوته
بصفاته تعالى يعني تجلي فيه بصفاته وهو مقام السكر والغيبة فذات الله
يعني صفة قدسية غيبته بصفه القهر عين واجبة الوجود اقيامه بنفسه وذاته

هو جازلة الوجود أصلاً واجبة الوجود وجوباً عرضياً بتخصيص الإرادة
 القدرة وهو **كون** وجوده مراد الله تعالى فإذا نظر في غيبته ذاته
 شاهدها ذات الله وإذا نظر ذات الله شاهد ذاته فالدات ذاته والصفات
 صفات الله فهما عليه عينان في كل عين منهما وإن قال أنا بذاته قاله بصفاته
 تعالى فيسمع أنا من ذاته ومن صفات الله فإذا قالت الصفة القديمة أنا سمعته
 من ذاته فهو مقام الاستهلاك والهلاك التام فإذا نظر ذات الله نظر ذاته
 وإذا نظر ذاته نظر ذات الله مثاله الصورة في المرآت فإن نظرت فيها
 رأيت نفسك فإن حركت أصبعاً حركت أصبعاً فليست عينك ولا غيرك
 فإن نظرت إلى نفسك نظرت نفسك وإذا نظرت الصورة نظرت نفسك
 وهو مقام التحير والآنانية كصوتك في قبة فإن قلت أنا قالت القبة أنا
 وإن قلت أنت قالت القبة أنت وهو تحيار لا غير فلا تميز صورتك إلا أن
 طرحت المرآت ولا يميز صوتك إلا أن خرجت القبة فهذا المقام هو
 الذي يقول فيه السكران بأحلب أنت أنا فدنا أنت فهو مقام التأسيس
 وأما مقام الخيفة عن الله فسماه عبد مملوك فوض له سيده في جميع مآعنه
 فيتصرف بذه في مملكته فيقول في ملك سيده ملكي فمن صاحب المال
 أنا فإن قيل له أي سيدك قل أنا هو يعني أعني ما يعصبه فهذا تمييز وصحو
 لا فناء فيه وهو امر معقول فمن قال أنا هو إما من باب السكر والفناء
 فلا تكليف وإما من باب الخلافة العظمى كقول علي بن أبي طالب كرم
 الله وجهه أنا مبرق البروق فهو بإذن فلا اعتراض على واحد منهما فلا
 يعترض عليهم إلا من لم يفهم الفطرية القرآن في قول الحضر وأردنا فدخل

نفسه . فأراد ربك . فافهمه كله فأصحاب سيدنا محبوبون عنهما فله الحمد
فأما حالة الفناء الصريف فهو حال ضعيف فأصحاب سيدنا اقوياء لا حال لهم
فإن مقام الشيخ قواهم وامدهم بالضمانات النبوية واما الثاني وهو النيابة
عن الله فكل من تولاه من اصحاب سيدنا باب عنه الشيخ رضي عنه وكنتم
امره وحرم عليه الظهور فتدحل روح الشيخ رضي الله عنه روحه
فتحجبه عن رؤية نفسه فلا يرى إلا صورة الشيخ ينصرف فأدنى المراتب
عندنا ان درسنا العلوم النقلية أننا نستحضر صورة الشيخ هي التي تدرس
ونحن نأبون عنه وشاهد صورة الشيخ رضي الله عنه هو الممالي على
الناس اعني اننا نراه بعيني رؤوسنا هو المدرس فندفع ايدينا على افواهنا
فيخرج الاملاء منه رضي الله عنه ولذلك لو طلبنا احد ان ندرس له في
التوراة الذي ما قرأناه لامليناه عنه بتمامه فإنه بالشيخ فتحصل انه لا تصدر
مننا كلمة حاله ولا كلمة انانية بكل اعتبار فله الحمد فنحن الامناء والاملائية
الذين هم اعلى الطائفة فلا يظهر من إلا جمال (قوله الجمع الكلي) هو جمع
الجمع فالجمع المطابق ما سابه الله عنك كما ان الفرق ما نسب اليك فالكسب
لك من وظائف العبودية فرق وما كان بتجلى الآهي قهراً جمع من لطف
واحسان فلا بد لك مسمما فن لا تفرقه له لا عبودية له ومن لا جمع له لا
معرفة له اياك اعبد اثبات تفرقه و بان استمع طاب للجمع فالتفرقه بداية
الارادة والجمع نهايتها واما الجمع فهو اتم واعلى فالجمع شهود الاشياء قاعة
بالله فيتبرأ من الحول والقوة الا بالله وجمع الجمع الاستهلاك بالكلمية
والفناء عما سوي الله وهو لمرتبة الاحدية (قوله الاتحاد الحق) يعني

الاستهلاك الكلي بقاء صفاته بصفات الله تعالى وهو مقام كنهه (قوله المحو) رفع اوصاف العادة وازالة العلة فاعلة تنبيه الحق لعبده بسبب او بلاسبب فالسحق ذهاب تركيبك تحت القهر والمحق فناؤك في عينه (قوله السر) فالسر ثلاثة سر العلم اسم للعالم به سر الحال اسم لمعرفة مراد الله فيه سر الحقيقة ما تقع به الاشارة (قوله ومن نظر الى عين الوحدة) اعلم أن الفاعل واحد وهو الله تعالى والمفعول واحد وهو ما تعلقت به القدرة فذرات الوجود باعتبار القدرة صورة واحدة وهي الحقيقة الحمديّة وهي ام الحقائق وهي الدوالة المسماة بنون والقلم تفصيل القدرة والفعل واحد فثال العالم في نظر العارف كتاب فهو مكتوب واحد ومثال الفعل المداد فتجزئ الكتاب وتفصياه لا يخرججه عن وحدة الكتاب فتتويع المداد في الاسطر لا يخرججه عن وحدة المداد فالكتاب واحد فالعالم إنما ينظر الكثرة كثرة الرقوم ولا يشاهد الفعل ولا الفاعل والخاص إنما يشاهد فعل الفاعل في كل ذرات الوجود والفاي المشاهد إنما يشاهد الفاعل في كل شئ والمقرب يشاهد الله الفاعل فيما بين منه وبه ومعه الفعل المداد والمفعول الكتاب في كل نفس من أنفاس عمره فلا يرى الكون إلا رأى الله قبله فمشاهده الله الفاعل فمنه يشاهد المفعول فيرى الله في المفعول قبله ومعه وبعده فالخاص ينظر من المفعول الفعل والفاعل فالمقرب يستدل بمشاهده الله على وجود غيره والعامي يستدل بمشاهده الخلق على الله الخالق فالعارف عنده حق البصيرة والخاص عين البصيرة والولي العامي شعاع البصيرة فشعاع البصيرة نور العقل ونور البصيرة نور العلم وحق البصيرة نور

المعرفة فبنور البصيرة تقوم بوظائف العبودية التي هي مرتبة الايمان
وبشعاع البصيرة الذي هو نور العقل تقوم بوظائف العباداة التي هي مقام
الشريعة وبنور حق اليقين تقوم بوظائف الاحسان التي هي العبودة
(قوله رؤية استبدادهم بالفعل) يعنى استبداد كسب ومباشرة لا الاستقلال
الحقيقي فمن هنا شبهة القدرية في قولهم القوة والقدرة الحادثة فعالة بقوة
مودعة فيها ومخلوقة فيها فقال الاشاعرة إنما يفعل ويخلق القدرة القديمة
فالقدرة الحادثة مظهر لها وآله لاغير وفنيت الجبرية فنفوا الفعل عن غير
الله فذهب الاشاعرة وسط ومذهب القدرية تفريط بالجسود على الحس
ومذهب الجبرية إفراط بمجاوزتهم حد الدهاء فيخير الامور الوسط (قوله
ولا فاعل فيهم غيرهم يعنى حاله السكر بالهوى والحس والطبع فجاءت
الشرائع بالطريقة الوسطية (قوله لا نعرف ماذا يراد بها) يعنى غير الحتمين
واما هما فخاتم الرسالة صلى الله عليه وسلم كان نبياً وآدم بين الماء والجسد
عالمًا بنبوته قائماً بحمد ربه وشكر ربه فلم يسبقه أحد إلى التوحيد فيه
صار إمام الموحدين من الانبياء والمؤمنين واما خاتم الولاية الخاصة الذي
هو شيخنا رضي الله عنه فإنه كان ولياً عالمًا بولايته قائماً بعبادة ربه وآدم
بين الماء والطير فهو مد كل ذي ولاية من الارل إلى الابد فلم يدخلها في
الاهل بافسهما وما يراد بهما وبغيرهما ووارثهما كذلك وقد تقدم لنا أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم اعما حجبه الله عن نفسه وعما يراد بالاكوان
بعد نفخ روحه في جسده ناسياً لتوصيل النبوة والرسالة فوارثه كذلك
ووارثه كذلك فافهم (قوله الآن اندائم) فالآن الوقت الحاضر المستمر

دوامه فاستمرار الحق تعالى أمر قديم لا يعقل واستمرار الخلق أمر حادث
 فله مرتبتان عقليتان فإن نظرت في مسألة عقلك الى الله فهو قديم وإن
 نظرت الى الاكوان فهو حادث فهذه المرتبة العقلية هي اللوح مثلاً
 المنظور فيها فليس له حقيقة سوى هذا فلو جعلناه شيئاً متوسطاً بينهما لزم
 الحال فخذ الزمان متجدد معلوم يقدر به متجدد آخر موهوم آتيك عند
 طلوع الشمس فطالع الشمس معلوم ومجيئه موهوم فإذا قرنا زال الالهام
 (قوله حقيقة النبوة) الاحاطة بمعرفة صفات الله واسمائهم مع الالهام وقوله
 له انت نبي بلا واسطة او واسطة ملك (قوله عن حقيقة الرب) اعلم فذلك
 مفيدة فالمرتبة الاحدية هي ما اذا اعتبرت حقيقة الوجود بشرط ألا يكون
 معها شيء لاستهلاك الصفات والاسماء فيها فهي جمع الجمع وحقيقة الحقائق
 والعسى فإذا اعتبرت حقيقة الوجود بشرط شيء مرتبه الالهية فاما بشرط
 جمع الاشياء اللازمة لها اجمالاً وتفصيلاً من الاسماء والصفات فهي الواحدية
 ومقام الجمع فباختبار ايصال مظاهر الاسماء التي هي الاعيان والحقائق الى
 كمالاتها المناسبة لاستعدادها في الخارج تسمى مرتبة الربوبية وان اعتبرت
 بشرط كليات الاشياء تسمى مرتبة الرحمن رب العقل الاول المسمى بلوح
 القضاء وام الكتاب والقلم الاعلى واذا اعتبرت بشرط ان تكون الكليات
 فيها جزئيات مفصلة ثابتة من غير احتجابها عن كلياتها فهي مرتبة الاسم
 الرحيم رب النفس الكلية المسماة بلوح القدر وهو اللوح المحفوظ والكتاب
 المبين واذا اعتبرت بشرط ان تكون فيها الصور المفصلة جزئيات متغيرة
 فهي مرتبة الاسم المالحى والمثبت والمحي رب النفس المنبطقة في الجسم

الكلي المسماة بلوح المحو والاثبات وإذا اخذت بشرط ان تكون قابلة للصور النوعية الروحانية والجسمانية فهي مرتبة الاسم القابل رب الهىولى الكلية المشار اليها بالكتاب المسطور والرق المشور واذا اخذت بشرط الصور الحسية العينية فهي مرتبة الاسم المصور رب عالم الخيال المقيد والمطلق واذا اخذت بشرط الصور الحسية الشهادية فهي مرتبة الاسم الظاهر المطلق والآخر رب عالم الملك (قوله التوحيد الخاص) اعلم ههنا ان الله تعالى واحد في ذاته وفي صفاته وأسمائه علمنا وحدته بالقرآن: قل هو الله أحد بواسطة العقل الذى هو آلة العلم من النص فبالعقل التمييزى هو الذى يفهم معنى اللفظ والعقل الرباني هو الذى يعلم بالنص والعقل الكلي هو الذى يشاهد الكميات الكونية علم التوحيد الذى وضع لتعريف الله بالعقل مبين اوجود التوحيد فإياه يؤدى الى الكثرة من العقل وغيره فالتوحيد انما يكون بالله لا غير وحد نفسه أخبرنا بأنه واحد على يد نبيه: شهد الله أنه لا اله الا هو ومعنى شهد علم وأدى اليه ما عليه بالوحي من التوحيد وحد نفسه نسب الوحدة لنفسه غير مركب من جرم وعرض فغيره تعالى مركب منهما والملائكة أدوا شهادة ما اعلمهم بانه واحد واولوا العلم أدوا شهادة ما اعلمهم الله به انه واحد ووجود التوحيد في نفس الامر مفارق لعلم التوحيد المصطلح عليه فإن كل عبارة اشير بها الى التوحيد مردودة على أهلها فإن الالفاظ قاصرة عن الحقائق فالتوحيد ذووقى شرعى لا غير فالتوحيد الخاص الذى يخوض فيه علماء التوحيد توحيد العمل الذى هو افراد الوجهة الى الواحد الموجد تعالى وهو اخلاص العارفين. ومن

يسلم وجهه الى الله وهو محسن . متقن كيفية الاسلام اسلمنا مع نبينا ببركته
ونوره وسببه فالتوحيد ثلاثة توحيد ذوقي شرعى وتوحيد لسانی وهو
النطق بالشهادتين باستحضار مدلولهما واعتقاده والرضى بالاذعان له
وتوحيد جنائی وهو توحيد العمل وهو الاخلاص فتوحيد العامة لسانی
وتوحيد الخاصة جنائی وتوحيد المقربين ذوقي شرعى وهو توحيدنا بالله
(قوله تناهت الى الحيرة) فإن عباراتهم مردودة عليهم فإن غاية ما يستدل
عليه وبه العقل التلازم والتحيز للجزم فأما التلازم فى الاصول فهو حكم
عادي لجواز خالق الله ملزوماً دون لازم وبالعكس وأما التحيز فنهايته
العرش ولا يوجد وراءه فوراءه عوالم كثيرة نشاهدها وآخرها الطوق
الاخضر فالحقيقة المحمدية ذات غير متحيزة ولا فراغ لها فإن الفراغ حادث
ولا حادث خارجها البتة ولا تعقل ماهيتها (قوله فمن عرف الفصل) الكثرة
والوصل الوحدة (قوله الحركة) كونان فى آئين فى مكانين معناه كونه
منتقلاً من زمن لزمان فى مكان لمكان وهو انتقال من حيز الى آخر وهو
انتقالان فى حيزين فى زمانين فالسكون كونان فى آئين فى مكان واحد
معناه ان السكون عرضان حادثان فى زمانين من شخص واحد فإن
الانتقال من حيز عرض ذاهب فان وانتقال لحيز آخر عرض فان ذاهب
كما ان السكون من شخص واحد فى دقيقة زمن عرض ذاهب فان
كهو فى دقيقة اخرى فمعنى كلامه من عرف الحق بأنه حق وعرف
الفصل الذي هو إدراك الخلق وعرف اضمحلال الاعراض من حركة
وسكون فى كل دقيقة زمنية بلغ مقام الثبات فى التوحيد يعنى من

عرف الحق تعالى بأنه الحق وأن ما سواه مفعوله باطلاً هالكاً متغيراً
بتغيير الله تعالى وصل الى نهايه (قوله فيما ذا وحدتموني) أي في أي
مظهر وحدتموني قلت أدركنا بالقرآن في شهادتك لنا بانك واحد
وحدناك في مظاهر كل مفعول لك فإننا نعاينك بأسرارنا وعقولنا الربانية
التي امددتها بالاسم الرب تعالى فاعلا وبك ومنك عاينا فعلك سارياً في
كل مفعول فنشاهد اسمك الظاهر هو الذي ظهر في كل مطهر واسمك
الباطن هو الذي بطن في البراطن ونعاينك أول كل مفعول وآخره فنشاهد
بك بما اكرمنا به الكون حجر ثلج أوله ماء وآخره وظاهره ماء وباطنه
ماء فالكون أوله أنت وآخره أنت وظاهره أنت وباطنه أنت فالامكان
امر معقول اصله العدم وإنما تجليت باسمائك على سطح بحر الامكان
فامتزجت الاسماء وتنورت وتجلدت بوارقها وعواصفها ولوامعها
فتكونت الازوار المختلفة في الاقتضاء فصارت كوناً مشاهداً مع بقاء
الامكان امكاناً والعدم عدماً والذي ظهر ظل لك لازمة الامكان فصورة
الامكان مرآة عايناك فيها فلسف محال نعاليات وتقدسست وليست صورة
الامكان محلا لك نعاليات وتقدسست بل صورة الامكان البارزة صورة
أسمائك وصفاتك لا غير فنحن احييتنا فأحييتنا وأفقيتنا فأفقيتنا بفضلك
فعايناك في كل دقيقة في صورة الامكان فسبحناك وقديسناك ووقفنا عند
حد النص القرآن فهو لجام عقولنا فلك تمام الحمد وتمام الشكر (قوله
والخبر من عندي اعم يربنا نسبناك للوحدة عند عرو النسب والاصافات
بفنائنا بك فيك نور النص : لله احد ، فوجد اسم ذاتك مع اعتبار تعدد

الصفات والاسماء والغيب (قوله ما هي بتوحيد موحد) نعم فإن
واحد من غير تأثير قدرتك فيك تعاليت وتقدسيت فإن القدرة إنما
تنفذ في الامكان فتوحيدها لك ياربنا أننا بك نسبناك لما نسبته لنفسك
من الوحدة لا أننا نحدث لك وحدة أو تحدث لك وحدة فتعاليت ربنا
عنه (قوله كيف يحكم) لا يمكن ياربنا ولا يتصور فالحكم به منا
إدراكنا بك من حكمك أنك واحد فحكمك ابرازك لنا الارادك والعلم
بأنك واحد فاتبعناك وآمنا بك وبما جاء به نبيك صلى الله عليه وسلم
فهذا توحيدها لك في مرتبة الوهيتك (قوله بما وحدتموني في اول الكلام)
أي بأي وجه وحدتموني وجهه أنك امرتنا بتوحيديك فنسبنا لك ما
نسبته لنفسك (قوله وفي أي) قلت في وجه اضمحلال رسوم الكون من حيث
هو وأكرمنا بالبقاء بعد السحق والمحق وفناء الفناء وانعشت بقوتك
اياك نسلمين طيننا بك منك عوننا فأبقيتنا فلك تمام الحمد ونهاية الشكر
(قوله فما الذي اقتضى) قلت اقتضاه امرك الذي اتبعناه وتجليك فينا
بالبقاء وبفناء العير والغيرية في قلوبنا (قوله وجودكم) مشاهدة وجودكم
(قوله عني) فهما عليه وجودان قلت إنما نشاهد وجودك بك من حيث
لا وجود لنا وإنما نحن قوة اسمائك فلم نخرج عنك فأنت اولنا وآخرنا
وظاهرنا وباطننا ادركنا بك ياربنا فلا تخرجنا عنك فأنت لنا سيد ونحن
لك عبيد بالمضاف والمضاف اليه كاشيء الواحد وليس هو لكن اكرمنا
بالبقاء والتميز فالكل منك وبك قوله فعلى يد من وصلكم اقلت على
يد خليفتك الذي تجيبت فيه بصفاتك وذاتك واسمائك من حيث لا وجود

له ولا كيفية فيه نعقل صلى الله عليه وسلم في امره عين امرك . من يطعم
الرسول فقد اطاع الله (قوله فمن ذا الذي رآه منكم) قلت انت رأيت منا
بشهادة قولك : واولوا العلم . فنحن اولوا العلم فالعلم يستلزم العقل ولا
عكس فأنت قدفت فينا العلم بأنك واحد فلا تقبل غيره بعقولنا : او كان
فيهما آلهة إلا الله افسدتا . دليل عبي وبرهان مبين توسعت فيه وبه عقولنا
المهتدية بك فوجدنا بك قام كعلمنا بك وادراكنا بكل جهة قام بك
لا بغيرك (قوا له فإن لم تروه مني) بل منك وبك نراه ياربنا (قوله فأين
التوحيد) قلت بك نطقنا بالشهادة وبك وحدنا اليك اعمالنا التي تفضلت
علينا بالنسبة اليها وما كلفتنا بغير الاكتساب فضلا منك فلك ان تكفنا بالمحال
لكن كتب ربك على نفسه الرحمة وهي انك لم تكفنا إلا بوسعنا فعقولنا
متلاشية بين يدي حكمك وانما نستأنس بالمقدمات والحجج قبل
النص فإذا وجدنا خطاباً نصاً صريحاً لا يقبل الاحتمال القينا ايدينا من
المقدمات والنتائج وبك ذقنا انك واحد وأن فعالك واحد لا شريك
لك فيه وأن صفتك واحدة فمن مظاهر كبر شرفنا أسمائك وصفاتك
فما كان إلا كالك لا غير (قوله وأنا الظاهر) قلب شعاع اصيرتنا يشاهدك
في المظاهر فقامت مظهرنا بعبادتك ونور بصيرتنا يشاهد باطنك في
الاشياء فقام باطننا بالعبودية لك وحق بصيرتنا بعمايك فأنت واحد في
المظاهر كلها فقم بالعبودية في مرتبة الاحسان بك ولك ومنك ومعك
فلا وجود في الحقيقه إلا لك فغيرك عدم في عدميته فالظاهر والباطن
أنت فقد صح بكل وجه واعتبار ما استبان لك من توحيد نفسك بنفسك

لنا فأنت عرفتنا بنبيك طريق التوحيد : قل انما يوحى إلي أَمَا إِلَهُكُمْ إِلَه
واحد . ففعلونا وأدلتها حادثة باطلة فلولاً وجودك السارى فينا ما كما
اصالة فلولاً حياتك السارية فينا معشر المحدثين ما وجدنا فضلاً ان ندعى
التوحيد . سبحك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم (قوله
يناقض الهوية) ياربنا انك قلت : ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً . وهو
اذن لنا في الامثال فصورة الامكان التي هي نبيك مجموع صفاتك واسمائك
مرآة لذاتك وهي حادثة مقواة بك ظهرت فيها بكمال ذاتك في مرتبة
الاحدية التي عريت عن النسب والاضافات فهي مرتبة الوحدة التي
انعدمت فيها الاعتبارات فرأيت نفسك واحدة غير حالة فيها فذاتنا منها
فرأيناك فيها في امانا واصلنا باقدارك عليه فضلاً وتنزلاً منك اليك فعايناك
بوساطتها فليس ما رأينا عينك ولا غيرك فتحققنا بك وحدثك فالرآة
وبنائها اثر قدرتك لا غير فالأثر غير المؤثر فلا يخرجنا شهود الأثر المتكاثر
عن معاينة وحدثك فوجودك ذاتي لك ووجودنا وجود مفعول فالمنعول
كمال لفاعليتك (قوله لا توحيد في المعلومات) قلت باعتبارها واما باعتبارك
فأنت واحد في كل معلوم فعليك واحد انك كشفت به المعلومات كلها من
واجب ومحال وجائز فأنت الاول الآخر الظاهر الباطن فأسرارنا تمان بك
المراتب كلها في نفس واحد فلا يختلط لنا الخالق مع المخلوق ولا يقطعنا حق
عن شهود خلق ولا شهود خلق عن شهود حق فإن الكون حجر ثنج لا غير
فأقدرتنا على الوفاء بالحقوق كلها . وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى (قوله
في الوجود) قلت لا اله في جنس الوجود إلا الوجود الحق وما بقي اثر

الوجود الحق (قوله عين كل موجود) نعم ياربنا لكن وجود الاثر ليس
 عين المؤثر وإما هو صفته وحلته التي هي صفة الرحمن التي خلق آدم عليها
 (قوله على اختلاف الظاهر) قلت نعم ياربنا لكن اختلاف نسب الوحدة
 في الواحدية لا غير فلا يخرجك عن وحدتك فانت ذات صرف ساذج
 لذاتك نسب الكمالات فالنسب هي التي اقتضت المظاهر فاثم الاكالات
 (قوله وما ثم) نعم ياربنا فانت معلوم بذاتك وموجود وجوداً ذاتياً ففاض
 علمك في كل معاوم ووجودك في كل موجود تعلقاً صلوحياً في غيرك
 قبل وجوده وتنجزياً بعده فاثم الاكالاتك (قوله استدركوا العلط)
 يعني بالتوبة الى الله من تقديم العقل على حكم الله فإن العقل شيء ضعيف
 لا فائدة له إلا بالعلم والعلم إنما يكون بالله . يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا
 بين يدي الله ورسوله . معناه لا تتقدموا بهواكم على الله ولا تقدموا عقولكم
 على حكم الله ورسوله قال تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا
 اعلم انه ما اصطفى الله عبداً الا حماء من علم النظر العقلي والغوص فيه
 قبل الاصطفاء وحال بينه وبينه ورزقه الايمان بالله وما جاء من عند الله
 على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن صاحب النظر العقلي وإن
 سعد لا يكون في مرتبة الساذج فإن العقل حجاب وأي حجاب
 فلا يبالغ لعقله مرتبة الايمان بالله وتقواه فإنه يرجع لعقله لا الى الشرع
 فمن لا توحيد له إلا من الشرع هو وارث الرسل فلم يبلغنا أن
 نبياً تقدم له النظر بالعقل ابراهيم وغيره فلا ينبغي لهم النظر فإن
 العقل لا يحكم إلا بالعلم والعلم من الله لا غير ولا حكم قبل الشرع .

وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا. بتوحيدنا وإنما وقع التحير للناس
بطلبهم الوصول الى الله بالادلة العقلية فكما أكثر الادلة كثر تحيره
وبالمكاشفة فكما قويت مكاشفته زاد تحيره. رب زدني فيك تحيراً. فمن
اراد العلم بذات الله على ما هو عليه خسر وضل فالسعادة بالشرع النص لا
غير (قوله فبحقيقة ما نالوا) نعم ياربنا ما نال السعداء السعادة بوجوده نفوسهم
بل منحة ازلية وقع بها وعالم الحكم في الازال لا غير وما نال الاشقياء شقاوة
بنفوسهم بل وقع به وعليه الحكم في ازل قبل وجودهم فثام الاعمال فهم
ممثلون عليك وارادتك وانما خالفوا امرك فماقتهم فلك الحجة البالغة على
عبيدك وهي ان قدرتك لا تتعلق باقدم فاعلم والمعالم قديمان فقد تميز
الاشقياء اشقياء في عالمك ازلاً وابدأ والسعداء سعداء في الازل فالقدرة
باجماع العقلاء لا تغير القدم فلم تطمع الفريقين على عالمك ومعاومات القديمين
الذين لا تغيرهما القدرة فهذا وجه اخذ عبادك فما جسر المؤمنين على الطاعة
إلا ما سبق لهم فامثلوا امرن ظهراً وعالمك وإرادتك باطناً وما جسر
الكافرين على كفرهم إلا ما سبق عليهم فاستكبروا عن امرن ظاهراً فما
ثم إلا أنت ياربنا فلك الشكر على مظاهر كما لا تنك فلو لا الكفر ما عرف
الايمان ولو لا المعصية ما عرفت الطاعة ولو لا الايمان ما عرف الكفر ولو
الطاعة ما عرفت المعصية فما ثم إلا نعمتك على الفريقين فكما فعلته يا محبوبنا
محبوب (قوله ألا هم عينوا الشريك ظاهراً) فلا وجود له وإنما اخذوا
بتعيين ما لم يخلق ولم يرد فلا يتصور باى اعتبار فإنه محال والمحال عدم
محض ظلمة فاشتق من هذه الظلمة وصفهم الظالمون الخائضون في اثبات

عدم لا وجود له في الخارج فما اجهلهم حيث صوروا في نفوسهم ولنفسهم
ظلمة وجوداً فنعوذ بالاسم الله الموجد يخلصنا من تصوير العدم وجوداً
(قوله لسعدوا) فإنه عدم ظلمة صرف (قوله ولكنهم ارجى لمرتبة)
فالجاهل معذور في الجملة فلولاً أن الله اناط بهم حكم الغضب وظهره
لحكمنا عليهم نهاية الحق فلا تكايف عليه فن قال ان العدم وجود تم
جهله (قوله لمرتبة العلم) فلا عذر للكفر من لافي جملة ولا في غيرها
فإنهم عالمون وإنما استروا الحق وجوداً فأشد هم خشاً المماققون ثم الرؤساء
ثم الكفرون ثم المشركون نعوذ بالله من البهتان المبين (قوله جعلنا الله
إخبار وإنشاء معاً) فنحن لله الحمد معشر الذين اصطفاهم بالكتاب لا بالعقل
فالكتاب نور العقل وهو معنى الاصطفاء وهو افاضه نور الكتاب والعلم
في حرائق العقل فطفأ نار شبه الادلة العقلية التي تتبعها حتى انقطعت
واصمحت وزالت بالكلية من اهتدى بالفناء فانطفأ له وصار يعوم في
مهامه الظلام فدليل الشرع شمس فإن غربت خلفت النجوم حتى شرق
برآء من الادلة العقلية المعروفة من غير نص وإنما وقف بالنص لا غير فإن
عدمه اجتهاداً بمصباح العقل حتى نجد شمساً تناحية فلا الحمد ونظام الشكر
فلا سبب إلا المشيئة والازل لا غير قوله توحيده حكمه حكماً
فدقاً بنسبة الوحدة لنفسه ذاته حكماً بنفسه بارزاً عن نفسه من حيث
لا وجود لغيره اذ لا وابدأ فوالله إلا بقاء ، فناء عقله في النص الشرعي
الامرئ فمن النص يدرك العقل ما أمرنا به الله وأما الفناء الاصطلاحي
لا يزيد إلا تحيراً فإنه إن كان في حال الفناء فلا وجود له وإن بعده

فهو خيال لا غير رب زدني فيك تحيراً اي فناً لانه طلب أن يصله بالمشاهدة . وانت إلى ربك المنتهى . الذي تطالبه امامك وهو الشرع (قوله مات) استهلكك صفاته بصفاته لارحمه بالرد إلى صفاته البشرية فقد ذقناه في حال صحنونا وبقائنا فرأينا الفرد الجامع مستعداً بالافواه والالسنه والعيون لما يتلقاه من صلاة الفاتح التي تنصب عليه من فيض الرحمة الالهية الزائدة عن قوة الامطار القوية فتمتص بأفواهها جميع ما افيض عليها من صلاة الفاتح التي هي قوتها فتمد بالايدي ما امرت به العوالم بناتها فصار لنا حالاً حالاً فصار مقاماً بركة حسن نيتنا في هذا الشيخ العظيم اعظم به نعمة عايناهم لولا محبتك في التحاني ما رأيتي وكذلك شاهدنا الخلائق قبل وجودها وشاهدنا كيفية تعاقب القدرة بايجاد الكائنات وشاهدنا انفاضة صلى الله عليه وسلم التي تنفس بها من مدة عمره كل واحد بحدته خلقت منه ذات عريه مفروقة الشعر مفروجة الاسنان فاساهما على أيديها كل واحدة بحدتها فنقصدها كلها عند الصلاة عليه وبها وام نظام الوجود وعبادة الله المعبود فشاهدنا بركة شيخنا ما لا يكتب في الدفاتر فله الحمد عليه فهو نعمة عظيمة بحق الآخرين السابقين . الحفنا هم ذرياتهم . فنفس واحد مع هذا الشيخ يدرك ما لا تدركه الطوائف في الاعمار الطوال فالحقيقة الاحمدية واقفة بحضرة تقديس حمده لربها فهو عبادتها والمحمدية محيطه بالكرون احاطة الصدف وقشر البيضة لما في داخلها (قوله واحد) وهو الله وان ذاك الواحد الذي صفي له الله بازالة شبه العقل فصار بايمان الانبياء والاولياء (قوله حتى مراتب تلكه) يعني حتى اسرافيل من رعية

القطب والطوق الاخضر (قوله العاليات) فالاسم العالي هو الذي جعله
الله على مرتبة وذات عبده اياك والاسم النازل هو الذي خلقه الله به
(قوله لانه تكلم بها) تقدم لنا أن الشيء الثابت في علم الله لا يتكون إلا
بين ثلاثة الامر بوجوده وإرادته وجوده وقوله بحروف قدسية كن فلاناً
مثلاً فكلمة كن قدسية ليست عينية هذا الكاف والنون المشاهدين بل
بحروف قدسية قدسية فهي كلام القديم الذي لم يتقدم له سكوت ولا
تأخر له فهو أمر لا يدرك فقول الله فلاناً مثلاً هي اللغات بأواعها فإنها
بالوضع الآهي لا تدخل للناس ولا الاصطلاح فالتسمية بالاصطلاح
ليست لغة وإنما هي إشارة لا غير قوله من حفظها اعلم هنا أن الكون
كله نعمة برزت من الله فمن افاض عليه الحق تعالى فيصاً منها وجب عليه
قبوله وحفظه واحترامه لكن انظر الناس مختلف فاعارف يحفظه اوجه
مولاه الذي افاض عليه وأمره يحفظه فيقوم بخدمة ليله وبناراً ويعبد
نفسه مقصراً في تعظيم نعمه مولاه فيجب انهم على لذاته ويجب نعمته اربه
ويقوم بشئونها كلها فالعالم شاهد به فيعسفها ويخدمها بعن الخدمة محبة
لذاته فتدنيه عن المنعم فتشغفه عن الوفاء التكيفية حبك الشيء يعمي
وابصر. فهذه تهويه في سخط ربه إن لم تدركه عناية ربه فالزاهد يدفع
نعمته عن نفسه اما ان يطلب المنعم منها من الآخرة والراحة منها لا غير فهو
كحمار الرحى سافر من كون وطيب كونه فلا يصح له حال الا ان تدركه
عناية الله فالله يتولانا بمنه فالزهد عند ترك ما حرمه الله فمن زهد في مباح
احوجه الله إلى حرام فهو ذوق فإزهد الصالح من شغره النعم لضغفه

فيجب عليه ترك ما يضره ومن يشاهد النعم من المنعم وجب عليه قبولها
واكرامها (قوله وصف) يعني معنى يعتبره العقل فلا وجود له في الخارج
وهو الآن الدائم (قوله من الدهر الى الدهر) يعني أزلاً وأبداً فمن ظرف
وإلى ظرف رباً بيان يعني هو الدهر والابد (قوله يوم الاثنين) فالاحد
من اسم الله مع اعتبار التعينات والاثنان من الشئ فإنه شئ حقيقة الكريمة
على كل ذرة من ذرات الوجود فهو محل التجلي الاول والثاني المتعلق
النسبة بينه وبين ربه فالجمعة اجتمعت طينته وتحميرها بنور سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم واجتمع فيها خلقه وكل فيه خلقه . وعلم آدم الاسماء .
فلا يحل لاحد أن يفضل حقيقة على غيرها إلا بنص محض لا مع ظن
فالظن القوي قريب من العلم لكن إن تبين خلافه نقض فالشاهدات
تفيد شهادتهما ظناً معتمداً به إن لم يمكن العلم فالظن عليه رخصة لا غير
فإن تبين العلم بالاقرار مثلاً ردت شهادتهما ورجع للعلم (قوله
وعده لا يتخلف) وأما الإيعاد فمن الكرم انه يتخلف فالقطع بقبول
التوبة نص شرعي لا ظاهر ظاهري ولا دخل للعقل في الشرائع . قوله
من امه محمد صلى الله عليه وسلم اجعل ابن عبد السلام الامه امه
الدعوة فالكافر عليه يعذب على كفره وعلى كبريته ومذهب ابي الحسن
الاشعري حوار الا يدخل أحد من هذه الامه النار اصلاً لحواز تخلف
الوعيد بل هو من الكرم خلافاً للمأزديه فورد حديث بتعذيب بعض
افراد المؤمنين يمكن من غير تعمم الاصناف ولو واحداً منهم فهو
الذي عنده بوجوب دخول النار فإنه ورد به فالشرع حق (قوله محبطات

(الاعمال) اعلم هنا ان مذهب اهل السنة وهو الذي يوخذ من مفهوم الآية . ان الحسنات يذهبن السيئات . مفهومه ان السيئة لا تذهب بالحسنة فإن الحسنة شمس والسيئة ليل فالشمس تذهب بالليل دون عكس أن الحسنة لا يحبطها الا الكفر الصرف فلا غير . اذا عملت سيئة فأتبعتها بحسنة تمحها قال ابن عباس رضي الله عنهما ان الصلوات الخمس يذهبن جميع السيئات . فكل ما ورد من مثل الاحباط نسخ بقوله تعالى . ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء . وعليه فيسلك به مسلك الزجر او نسخ الاحباط . لأن اشركت ليحبطن عمالك . مفهومه ان لم تشرك لا يحبط عمالك فالردة رجوع للكفر او عمله (قوله قذف) يعني ان استحله ف كفر به فيؤول ما بقي بالاستحلال (قوله الى الغروب) زجر وتهديد (قوله الحرام) يعني ان اهل الحق يقاؤون التهاون بالمسدوبات يؤدي الى ترك السنن والتهاون بالسنن يؤدي الى ترك الفرائض والتهاون بالفرائض يؤدي الى سوء الخاتمة يعنون غالباً فإن القلب ان ألف ذلك اظلم فيقبل وساوس الشيطان في كل شيء وقاوا الاصرار على الصغيره يصيرها كبيرة والاصرار على الكبيرة يعميت على سوء الخاتمة فسوء الخاتمة لا يتبعين ان يكون كفراً (قوله اجرتة) مطلق الفني ظلم فهو من الفواحش كالقدرية مجوس هذه الامة فالراجح عدم كفرهم لما كان الاجتهاد وانما هم اخطئوا في التوحيد خطأ فاحشاً فمذهب الفقهاء والائمة الاربعة انهم مسامون وعليه فلا يلعنون ولا يمحون وانما تصح شبههم لا غير تحذيراً منهم (قوله جهلاً) كأن يقول جهلاً لا افعله ولو قاله السادي ولو كنت رباً ونو فإله

الملك والقرآن (قوله تهوّر اللسان) كأن ينسب له بخلا ولو ضحكاً (قوله من اغراضه) قل الحكم في الشرع خطاب الله وخطابه ذاته كمن اعتقد حلية المطابقة ثلاثاً بعد قوله تعالى: فلا تحل له من من بعد حتى تنكح زوجاً غيره. ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكفرون (قوله سوء الخاتمة) يعني على الخاتمة التي تسوؤها اما بردة ان استحل المعصية واما بالخوف على نفسه عند النزاع ولم يغلب الظن واما ان يقال له يعبد السوء بعتاب واما ما يريد الله من الاغظة فلا يكفر احد من اهل القبلة بذنب وهو مذهب الجماعة (قوله الولائية) يعني الاذن من الله خاصاً واما الولائية العامة فالؤمنون كلهم اولياء الله. اياكم ومعاذة اهل لا اله الا الله فإنهم اولياء الله. فمن ادعاهم بالكذب يصعب عليه الامر عند نزاع روجه من سب اولياء الله من حيث هم اولياء الله واما ان جهلهم ولم يصدقهم فكبيرة: سباب المسلم فسوق وقتاله كفر (قوله فاستفت قلبك) دع ما حاك في الصدر وان افتوك واقتوك. لكن للمرتضين فقط الذين لا ينطقون الا بالحكمة فلا تحب قلوبهم الا نوراً (قوله كسائر الناس) اتم اعرف بدنياكم وانا اعرف باخترتكم، قوله لا معقولة ولا محسوسة (فانه انما الحق فلا عقل ولا حس) قوله بتوحيد العامة) بحيث ترك مشاهدة الحق واستدل عليه بالاثار فقد الحد مال عما هو فيه من نعمة المشاهدة وكفرها سترها بغيم الاثر فن كان في شمس فاستدل عليها بالتقليد الحد فيها وهو هذيان وحق فتوحيد العاقل الايمان وتوحيد العارف الايقان فالذي اخبره الله من آدم نسخ مركبه من ارواح وحسد والذر والدره سبعون

منها بجناح بعوضة وجناح بعوضة سبعون منها بشعيرة (قوله كشافاً) وهو
الفتح الاصغر عندى لتعلقه بالصغير الكون قوله جمع الصفات اعلم هنا
ان الاسم الله علم دال على الحق دلالة جامعة لمعان الاسماء الحسنى كلها
فالالهية هي احدىة جمع جمع الحقائق الوجودية كما ان آدم عليه السلام احدىة
جميع الصور البشرية اذ للاحدىة الجامعة الكمالية مرتبتان احدهما قبل
التفصيل لكون كل كثرة مسبوقه بواحد هي فيه بالقوة هو : واذا اخذ
ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم . فانه لسان
من السنة شهود المفصل في الجمل مفصلاً ليس كشهود العالم من الخلق
في المواه الواحدة لمخيل الكامنة فيه بالقوة فانه شهود المفصل في الجمل
متملاً لا مفصلاً وشهود المفصل في الجمل مفصلاً يخص بالحق وبن جاء
بالحق ان يشهده من الكامل وهو حاتم الايياء وخاتم الاواباء (قوله
حقيقه لح اشار الى ان الكون حجر ثاج من جهل من العالمين انه ماء
منعقد اغتر به اسباب جهله فأواه حجر وآخره وظاهره وباطنه حجر
ويجب منه وغيره عن الحق من علم الثاج وانه ماء اولاً وآخراً
وظاهراً وباطناً زال حجاب واسم الجمل لكونه في نظره فصار مصطلياً
مسهلماً كهيئة فلا يرى لانه اسماء مصار الكون من حيث هو مرآة
محجونه عنه بالمتجاني الظاهر من قوامه جماله وجلاله عن المرآة فإدا آاسه
وارال وحشته ورده الى احسسه و فاص من افسسياته صار حياً صاحباً ميتاً
فاياً وظاهره ميت وباطنه حي فظاهره فان وباطنه صاح فالله هو الاسماء
الالهية وجعل من ماء كل شيء حي . فماء من الهو ، والهواء من الاسماء

فالأسماء هي الهيولى الاولى معناه الاصل الاول والهيولى الثانية الحقيقة
المحمدية فمن شاهد الكون فقط عامى محجوب لا عبرة به وهو شبه انسان
لسناس لا بأس مقامه :

فلم يبق إلا الله لا شئ، غيره من فرائم موصول ومائمه واصل
ومن أحياء هو: آمن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً (قوله فبالحمد والتمجيد)
به تتجلى داته « وباقصد كان المنعم لى وحدى » فاعلم ههنا ان ما بينه
صلى الله عليه وسلم هو ان وصول الحق تعالى لا يتصور شرعاً نمامه إلا ان
اتيت وتحلقت بأربعة حقوق فهي وسيلتك الى تعالى وإلا بقيت بلا حبيب
وتستت في المراتب التي هي عدوة الصادقين اعني طامها والتعرض وأما ان
كانت تجيياً فمهرراً فم يبق إلا التسليم وحى الاول ان تعرف ربك بالشرع
بالنص وتعرف النص وتعمل بالنص فالاجتهاد ظن ان الظن لا يغني ان
بعض الظن انهم فالبعض المؤثم هو العير الموافق والبعض الآخر الغير المؤثم
المصادف للعالم وهو كله رخصة اللهم لا تحمل عبادنا على ظن الناس وعلى
ظننا فلا تحوجنا اليه باربنا فإنا ارسلنا اليين فليدين لنا بك في جميع
اتقالاته في قدرتك نافذه في كل شئ، وهذا منه والحق الثاني هو العمل
على مقتضى النص فهو سبب ثار لا غير منه لا يعجزه شئ، فلذا اصطفي
امياً فعليه والحق الثالث الرسول الله صلى الله عليه وسلم فهو نقطة الوجود
سبب في كل موجود بمرة شجرة في حضرة الشمس خلق الله منها ونسل
منها ظلالها فالحقيقة الاحمدية الوافقة في محراب القدس الريتوتة هي التي لا
سروق لها فإياها عيب ام الطون الحادة ولا عروب فإياها نجلت في صدف

الكون الذي هو الحقيقة المحمدية فبقيت أبداً فلا تزول فإنها خلقت
للخلود فالظل كل ما أوجده الله مما سواها فهي أم الحقائق فالشمس
الدات الساذج فله المثل الأعلى فمن أراد علماً أو سراً أو مرتبة بل وجوداً
من أصله من غير سببته صار كمن يريد أن تكون ذاته وصورة خارجية
عن ذات وصورة آدم عليه السلام فهو محال لم يردده الله وكس أراد أن
لا يكون ولد أمه فهو حرق وعقوق وكمن أراد أن يكون ولد آدم الآن
بلا واسطة فهو خلل فهو السبب لكل موجود نبياً وغيره والحق الرابع
استقام التدبير وإسقاط الغرض معه ومع أسبابه مراتب الوسائط تحبه لذاته
تعالى ويعبده من غير نشوف إلى شيء يأتيه منه بسبب أعماله فلا يرى
نفسه أهلاً للعمل بل يخاف منه كما يخاف من السبع الضاري فضلاً أن يرى
نفسه أهلاً لتواب فضلاً عن الولاية التي تناقض المال إلا بفصل وقهر
وقسر منه تعالى فضلاً عن الوصل المعجوز عنه في كل مرتبة فإنه شمس
وغيره ليل فلا يجتمعان وإن كانت القدرة لا يعجزها شيء فإنه قادر على
أن يجمع النور مع الظلام فمنه رآه صلى الله عليه وسلم وسيرى في الآخرة
ورأته بصائرنا في كل نفس من انعاس الأبد فالتدبير الذي يسقطه هو عين
التمني والطمع فلا تتمن على الله شيئاً ولا تطمع فإنه رجس بوجهيه طلب
المقسوم عبث وطلب غير المقسوم محال شرعى وعقلي وأما تدبير الشرع
بحيث تدطر العواقب ما يلزمك في الحقوق الشرعية مع مولاك ومع عباده
من وجوب الاقتصاد في المنة وما يترتب عن الكلمة الخبيثة والطيبة
فذلك وحي الهامى مأمور به . من بات مهموماً بعياله أصبح معفوراً له .

وقس بالتدبير ان يتمنى ما لا يدركه غالباً فخذ التدبير النظر في العواقب
 بفعل الخير فهذا مطلوب واما اجراء الامور على علم العواقب فله فقط
 بالتدبر والتفكر فالتفكر تصرف القلب بالنظر في الدليل والتدبر
 تصرف القلب بالنظر في العواقب فان صفت عبادتك من روائح الاغراض
 والاعراض مصحوباً بالحقوق الثلاث قبله صافاك لنفسه وادخلك مخدع
 الغيرة عليك بحيث لم يطمئك إنس ولا جان وانت قاصر الطرف عليه
 مقصور في الخيام فقله في المحمد فبسبب اصل شرفك ومجدك الذي هو
 نسبك الي وهو الادب وبسبب تعجيدك ايانا وتقديسك وتسبيحك بان
 قدسنا ونسبتنا للكمال وسبجتنا زهتنا عن صفات النقص الذي هو
 الحدوث واثبت ما اثبته الشرع وابطلت ما ابطله شرعنا ووقفت عند
 حكمنا واحمت نعمك بالقرآن تتجلى لك ذاتنا في مرآة كوننا الذي هو
 صورة حبيبنا من صورة إلهينا مع مشاهدته وساطته تحقّقاً وذوقاً بالقصد
 وإنما كان المنعم من وصولك الينا ثابتاً لي وحدي منفرداً دون غيري الذي
 هو مشاهدك بالقصد محسّس أنواع قصود اغراضك من علم وسر وعز
 وولاية وفتح ووصول ومحبة الى آخر ما يمكن ان ترغب فيه ودول القصد
 الذي هو التدبير لآب كل احد بعيون بصيرته فالعبادة غاية التذلل
 والقصد للهجات لمن يعتقد فيه صفة الالهية وهو الله وحده موجبة
 لرضوانه الاكبر (قوله ممدوعة) بالشرية فيها (قوله مستقيمة) اتي بها على
 ابغ وجهها المطلوب شرعاً (قوله معوجة) اتي بها بلا شرطها وحضور
 فيها لا يتم ركوعها ولا سجودها. ارجع فصل فإث لم تصل (قوله محسطة)

اخلاص فيها . الاحلاص سر من اسرارى اودعه قلب من اشاء من عبادى .
 (قوله موسطة) من غير افراط كالجبرية ولا تفريط كالقدرية بأن شاهد
 العبادة الصادرة منه فعل الله بالقوة وكسبه بالمقارنة (قوله كاملة) لم يقصد
 بها إلا ما عليه الحق مع كمال الزهد فى نفسه وكمال التحرر من ربة الاغيار
 متصلة بالحضرة بالباب المفتوح فهي الحقوق الاربعة فالموجبة حق الشريعة
 والمستقيمة العمل بالطريقة والمحیطة بوساطة الرسول صلى الله عليه وسلم
 والكاملة ترك الاغراض فى العبادة (قوله وبحق لح) وإنما ترى حقيقته
 تعالى بعيون البصيرة بسببية حق الحق وهو العمل بمقتضى الشريعة فهما
 حقان (قوله بالحق لا بالحق) وإنما احتجب زندي الحقائق بسبب العمل
 بالعلم لا بقصد وجه الحق بل لغرض ياتيه فهي عبادة معوجة (قوله وفي
 تدبير أمره احاطت قدرته) فلا تدبر معه فإنه قصد مانع من الوصول للربك
 قوله صلى الله عليه وسلم وإنما احتجب عن الناس العامة اغترافى من الحضرة
 الالهية بسبب القصد أغراضهم فى حال عبادتهم بعبادتهم فحال بينهم وبين
 الحقائق من حيث هى غيم الحظوظ والدخول فهذه الطريقة ليست للرياضة
 حتى يكون فيها قصد وإنما هى طريقة الوصول والاستراحة من تعب
 الاغراض والمشقات . ونحن أقرب اليه من جبل الوريد . وهو معكم بذاته
 فالى من يسافر المريدون وعلى من يدور ويحوم المتحيرون وعلى من
 يبكي البكاؤون فهو معهم فالبكاؤ فى الحصرة سوء أدب والرعدة والتلف
 والتنهد والتأسف فى حضرة الملوك سم قاتل مخرج من الحضرة كبر ولم
 يعلم انه كبير وصل ولم يعلم انه واصل موصول ولم يعلمه مطاوب سه تر

ولم يعلم إلى أين فهو حيرة على حيرة وجهل مركب على مركب فهل
يحب الاحساس به فهو تهور فلا يحسه ويحس به ابداً وإنما أنت عبد في
الميت افتحب الأباقي بالهيام فليس من شأن أولي الألباب (قوله لا بالقصد)
لا يحتجب عنهم اخذي من ربي بسبب التجرد من القصد فلو تجردوا منه
لرأوا حضرة اغترافي* التي هي الحضرة الربوبية وصورة الرحمن التي هي
مجموع الاسماء والصفات الالهية (قوله حم) فالخاء بالسريانية حكمه وحايه
ولطفه فالميم ملكه الذي هو صورة الكون الحقيقة المحمدية وما اندرج
فيها من بناتها فمن اليمين الانوار ومن اليسار الظلام فالعين عينه تعالى
وكنهه وعلمه والسين سيادة الحق وسيادة خليفته صلى الله عليه
وسلم وسيادة خلفائه في كل مرتبة من الانبياء والملئكة والامراء من
كل مرتبة فالقاف قيومية الله بخلقه من جميع شئونه إيجاباً واعداً
وامداداً واسعاداً واشقاء وارضاء واعناً وقيوميته خليفته به وقيومية
خلفائه في كل مرتبة وقيوميته الاسماء بالارواح وقيومية الارواح
بالاجسام (قوله كلمتان) يعني لفظاً فباب مدينة العلم كرم الله وجهه
يقول : يا كهيي مصحح مسق ، وهو الاسم الواحد عنده (قوله فاغرق في بحر
وحدة الفعل) ر وحدة ذاته فبرفع الحجاب فتري الليل بالشمس بصفات
الله **ك**فته فتفعل به فعله وتكرم وتشرف وتسمى عبداً حراً والسلام
(قوله ووالداه) يعني آباء وأماً فالكرة إذا اضيفت إلى المعرفة نعم فواعد
الرضع تفيد أن الضمائم حاصلة لكل اصل من اصوله إلى الاسلام وهو
المتعين بمسل والمشاهد لما يحق البصيرة ونورها وشعاعها فإنه لا فرق بين

المباشر سبب الوجود وغيره في وجوب البرور والدعاء (قوله وازوجه)
 يعني ومما يليكه من باب اولى فإنت الزوجه انما مات منها منفعة (قوله
 وذريته) فالذرية تطلق على الآباء والاولاد اولاد الذكور والاناث
 فأولاد فاطمه ذرية وعيسى ذرية نوح و ابراهيم ولا اب بنص القرآن
 (قوله المنفصلة) احترازاً من المتبئين الادعياء فإنه ليسوا ذرية . ادعوا
 لآبائهم هو اقسط . فدخل في الذرية كل فرع من الذكور والاناث الى
 آخر مسلم منهم اخذ من الاضافة (قوله لا الحفدة) يعني الخدمة من غيره
 قال تعالى . وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة . خدمة منه ومن غيره فإن
 كانت منه فقد دخلوا في الذرية والآخر جوا بالنفي يعني الضمانه بهذا
 الوجه فبشفع الآخذ بنفسه في خدمته بالله فإن الخدمة قربة له تقدم لنا أن
 من خدم عارفاً أو صلى أو اكل ضمنه واو كان واسد زنى أو قتل روحاً
 عمداً وتاب . سبحانه الله رجل قتل ما ينيف مائه وجاء اليها وأخذ عنا اذكارنا
 سبقت له السعادة . وقد ضمن صلى الله عليه وسلم انت من احبه يعني او
 طائفته لا يموت حتى يدرك الولاية قطعاً فكل ما قيل في المتبوع يقال
 في التابع فلان محفود مخدوم قوله في القنوت وحفد اسارع في طاعتك
 وخدمتك فمن قال اولاد اليماني فعير مصيب حقه السكوت (قوله بشرط
 الاعتقاد) يعني من آخذ الورد بحيث يصدق بما ورد عن الشيخ رضى
 الله عنه (قوله في وصية الاغواط مقام) يعني مقامه ولا صحابه (قوله ليس
 فيهم) لرتبتهم بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم لحضورهم في
 وظائفهم واذكارهم ويروونه يقظة في حلقه وظيقتهم اعني صحة معنوية لا

المصطلح عليها عند اهل الشرع فإنها يشترط فيها الاجماع المعتاد في حياته
فما هنا غير ذلك لكن الفاظ كلامه لا تضع : اصحابك اصحابي . تقدم أن
الصحابي المحجوب عليه افصل من القطب وهو عين ما هنا وان انككت
الجهة (قوله كافة) يعني كل فرد من افراد اصحابه بلا حساب اصلاً فإنهم لا
يشاهدون موقفاً له ولا عقاب يعني لا يعاتبهم يا عبد السوء فعلت فهو اشد
العقاب ولا يدخل منهم النار بوجه من اوجه التغيير (قوله ولو عملوا) يعني
إن تابوا فضمنت لهم الضمانات وعين اخذ الطريقة توبة والتعجب لاهل الله
مذلة توبة (قوله عن شيخنا) الشيخ محمود الكردي ثم قال بعد : ما ذكرت
ذكراً إلا ما رتبته لي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو المتعين (قوله السمان)
يعني في سفره إلى الحج وإلى زيارته صلى الله عليه وسلم سنة سبع وثمانين
ومائة والف تلى منه الاذن العام وذلك قبل ان تنسخ الطريقة إلى
هذه على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال له : لامة لحاف
عليك أنا شيخك ومربيك وكافاك . وأمره صلى الله عليه وسلم أن يترك
جميع ما أخذه من مشايخ الطريق ثم أمره بالاقصاء على ما اسداه اليه وقصر
النظر في الطاب والاسماد عليه فقال له : انت واري أنت حبي انت
ولدي حقاً . ثلاثاً ولقنه صلى الله عليه وسلم اوراداً خاصة به واوراداً عامة
للناس فتفطن له فإننا لا نعتقد الآن إلا سنده صلى الله عليه وسلم اللهم
احفظنا من التخليط وقم له الفتح عام ستة وتسعين (قوله المقصد) اعلم
هنا ان اول مخلوق هو الحقيقة المحمدية وعليه فذات الحق تعالى بطر لا بعقل
ولا يدرك فنطره لنفسه بعسه ذات ساذج عمي صرف خالص فلا نسبة

فيها اصلا فظهور ذاته تعالى بذاته في ذاته لذاته مع نسبة الاحدية فأحدية العين الاستغناء عن غيره وهو جمع الجمع فأحدية الكثرة معناه واحد يتعقل فيه كثرة نسبية وهو مقام الجمع واحدية الجمع فأحدية الجمع معناه لا تنافيه الكثرة فلما خلق الله باسمه الله الحقيقة المحمدية فتجلى فيها بكمال ذاته كالمرآت سمي ظهوره فيها وحدة فظهوره بصفاته واسمائه فيها وفي ما اجمل فيها تفصيلا واجمالا واحدية باعتبار الحق تعالى فمعنى الواحدية كونها منسوبة الى الوحدة تعقلا فيقال واحد ذاتا وأحدية فالدات بلا تعقل نسبة فالاحدية ذات بخت مع تعقل نسبة الاحدية فالتعقل لا يتعقل إلا بنور العلم وصفة واسما فالحمدية مقامه صلى الله عليه وسلم وهو محل ظهوره تعالى كالمرآة له بكمال ذاته وبكمال صفاته واسمائه فلم يظهر ولا يظهر تعالى لافي الدنيا ولا في الآخرة بكمال ذاته تعالى إلا فيها فلا مطمع في هذا التجلي لغيره فإياها بررخ البرارخ والحجاب الاعظم بين الحق تعالى وبين الخليفة من حيث هي فنو ازيلت أو شيء منها لا قلب الوجود عدما كاليل مع الاشراق فهو الحاجب بين اليل والنهار واما روحه صلى الله عليه وسلم الى قلبه الى نفسه الى جسده الكريم فمقام محل تجليات الصفات والاسماء فروحه ابو الارواح من حيث هي وجسده ابو الاجساد من حيث هي فالعرش بما انطوى عليه من الاجرام خلق من جسده والامر الالهي وهو كل ما خلق بلا سبب خلق من روحه صلى الله عليه وسلم فجسده على قسمين يمين خلقت منه السعداء ونعم الجنان وكل مالميس بكافر وشماله خلق منه كل جسم ظالماني من الكافرين ونار وآلة عذاب فتحصل ان الحقيقة المحمدية اصل كل

مخلوق من الاجرام والاعراض والجواهر من كل ما هو حادث فكل
 ماسوى الله حادث وهو نقطة الحدوث والوجود والثابت وحجابه وصدفه
 وشجريته وزيتوته ومظله فللحقيقة المحمدية اسماء لشرفيتها بحسب تعقل
 مراتب شرفها: الاسم الاعظم الحقيقة المحمدية ام الفيض القلم الاعلى البرزخ
 الكبرى ام الكتاب كنز الكنوز عالم الخبرات كنز الصفات عالم مطلق
 موجود اجمالى موجود اول الوحدة الصرفة احدية الجمع الدرّة البيضاء حقيقة
 الحقائق برزخ البرازخ الخلق الاول الظل الاول العقل الاول المبدء
 الاول الظهور الاول عالم الرموز عالم الوحدة عالم الصفات؛ قال صلى الله
 عليه وسلم : اول ما خلقه الله روى ، حديث مشهور ، اول ما خلقه الله
 روى ، حديث حسن ؛ اول ما خلق الله حوهرة ، الخبر ، عن ابن وهب :
 اول ما خلقه الله العقل حديث مشهور . فالتوفيق بين الاحاديث ان
 الاولية باعتبار المراتب خلق روجه فنسل منها الارواح كما قيل : انا ابو
 الارواح وادم ابو البشر فخلق نورة ومن نوره الانوار كما قال : انا من
 نور الله والمؤمنون من فيض نوري فخلق عقله الكاين فنسل من عقله
 العقول الكلية الملكية القدسية العرشية والسموية والارضية والمراد
 بهذه الاصول الحقيقة المحمدية وحضرة احمدية باعتبار النسب والتعيين
 والراتب اذ هو فاتح الوجود مرتبة واجداد في الجواهر العلوية والسفلية
 والملكية والادمية الكلية الجامعة لجميع الحقائق الالهية الاسماء الكلية
 فهو مقدم الوجود وفاتحه فجوهر وجوده هو الجوهر الفرد الكلى الجامع
 الحمدي في جميع الاعيان والجواهر . قاله ابن وهب نقلا عن الاخبار

القدسية قال صلى الله عليه وسلم : أول ما خلق الله جوهرة تتلألا طينة محمد
صلى الله عليه وسلم بموضع الكعبة المعظمة ثم خلق من الماء الأرض فتلألات
طينته منها وهو من أطيب الطين سرّة الأرض ومركزها وفي رواية خلق
الله تعالى صهيبي من أسفل تلك الجوهرة القدسية وقد كان العرش حلق
من نوره قبل أن يتلألا فوق الماء نوره صلى الله عليه وسلم ثم خلق الله من
الأرض أبا البشر آدم عليه السلام . كنت نبياً وآدم بين الماء والطين . يعني
يتلألا نور الوراثة الأولية الحمديّة من جبهة آدم كتلألؤ القمر ليلة البدر
حتى قام الله من صلب طاهر إلى رحم طيب إلى عبد الله بن عبد المطلب
وامه آمنة فالحامق الأول واحد له أسماء كثيرة بحسب مراتبه في الحديث
القدسي . لولاك ما خلقت الأفلاك . يعني لك أصل وغيرك فرع منك
تتم لك فاعتبار أنه درة صدف الموجودات سمي درة وجوهرة وباعتبار
نورانيته سمي نوراً وباعتبار وفور عقله سمي عقلاً وباعتبار غلبة الصفات
الملكية سمي ملكاً وباعتبار صدور الأشياء بواسطته سمي قلاماً . الله المعطي
وأنا القاسم . فقال صلى الله عليه وسلم كل الناس يحتاجون إلى شفاعتي حتى
إبراهيم ، أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ويدي لواء الحمد ولا فخر وما من
شي يومئذ آدم من دونه إلا تحت لوائي وأنا أول من تنشق عنه الأرض
وال صلى الله عليه وسلم في خطبة الشفاعة : الحمد لله الذي أرسلني رحمة
للعالمين وكافة الناس خيراً ونذيراً وأمر علي الفرقان فيه بيان كل شيء
وجعل أمي خيرة وجعل أمي وسطاً وجعل أمي هي الأولون
هي الآخرون وشرح لي صدرى ووضع عني وزري ورفع لي ذكري

وجعلني فاتحاً وخاتماً فقال ابراهيم عليه السلام يا معشر الانبياء بهذا فضلكم
 محمد صلى الله عليه وسلم، وعن جعفر الصادق رضي الله عنه : اكمل الله لمحمد
 صلى الله عليه وسلم الشرف على أهل السماوات والارضين حين قدمه
 على الملكة ليلة المعراج فأم أهل السماء فيهم الانبياء صلوات الله عليهم
 اجمعين وروى عبد الرزاق بسنده عن جابر بن عبد الله قال قلت يا رسول
 الله بأي أنت وامى اخبرني عن اول شيء خلقه الله تعالى قبل الاشياء قال
 يا جابر ان الله تعالى قد خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره فجعل ذلك
 النور يدور بالقدره حيث شاء الله ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا
 قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا ارض ولا شمس ولا قمر ولا جنى
 ولا اسى فلما اراد الله ان يخلق الخلق قسم ذلك النور اربعة اجزاء فخلق
 من الجزء الاول القلم ومن الثانى اللوح ومن الثالث العرش ثم قسم الجزء
 الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول حلة العرش ومن الثانى الكرسي ومن
 الثالث باقى الملكة ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول السموات
 ومن الثانى الارضين ومن الثالث الحمة والنار ثم قسم الرابع اربعة اجزاء
 فخلق من الاول نور ابصار المؤمنين ومن الثانى نور قلوبهم وهى المعرفة بالله
 ومن الثالث نور اسهم وهو التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله فأتبع
 من هذا الحديث حديث جابر انه استسنى حين خلقه وإقامته مقام القرب
 فكانت بيوته سابقه على كتابتها في الذكر وعلى خلق العرش والماء بل على
 خلق اللوح والقلم فإن اقامته مقام القرب قبله وقبل ان يقسم التقسيم
 الاول المفصل منه اللوح والقلم والعرش واخذ الميثاق منه كان حين

تلك الإقامة في مقام القرب والاستئناء كان حين اخذ الميثاق، عن ابي هريرة
قال يا رسول الله إذا رايتك طابت نفسي وقرت عيني فابئني عن كل شيء،
قال كل شيء، خاق من الماء، عن ابي رزين قال قلت يا رسول الله ان كان
ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان في عماء ما تحته هواء وما فوقه هواء
وخلق عرشه على الماء قد صح: كان الله ولم يكن معه شيء، غيره (قلت)
فكل ما سوى الله مخلوق حادث فاللازم ان الله غير متحيز فإن التحيز
حادث فلم ينكر عليه سؤاله بأن فصيح ان ينسب اليه كينونته في مكان على
وجه يليق به فإن أين عند العرب للسؤال عن وجود الموجد في الحيز على
الوجه اللائق به فالحيز صفة اعتبارية لا وجود لها في الخارج وتجدد الاعتبار
متفق على صحته عند العقلاء فالخلق عند الصحابي غير المكان الذي قدره
وهو حادث عنده والا رد عليه سؤاله من أصاه يعني في أي مظهر
كان متجلياً رباً قبل ان يخلق خلقه فالعماء عليه اسم من اسماء الحقيقة
المحمدية فالعماء نور النبي صلى الله عليه وسلم فسمى الله القرآن
نوراً، وازلما اليكم نوراً مديناً، وسماه ماء ازل من السماء ماء يعني قرآناً
فالوجود الخارجي باعتبار اوليته واحد وهو النور المحمدي وبالطر
لابديته اشياء لا تنهاه جميع ما تعلق به قدرة الله بعد النور المحمدي
إنما هو اجزائه الى ما لا نهاية للابد فلم يرد الله ان يخلق شيئاً زائداً عنه
فاخذ الميثاق من الانبياء واممهم هو عين نوجه رسالته الى كل جزء مخلوق
من نوره متقدماً ومتأخراً علوياً وسفلياً عاقلاً وغيره جامداً وسائلاً. قال
أقررتكم واخذتكم على ذاكم اصري. اي عهدي. قالوا فرما قال فشهدوا.

ليشهد بعضكم على بعض بالاقرار - وانا معكم من الشاهدين - وانا على اقراركم
 شاهد - فمن تولى بعد ذات فاولئك هم الفاسقون ، كأنها ايمان البيعة التي
 توحد من الخلفاء ؛ ثم اعلم ان الله تعالى هو الاول الآخر الظاهر الباطن
 هو الاول ولم يكن شيء غيره فعليه بذاته وصفاته واسمائه وبما تعلق به
 عليه فعلومه تعالى حضوري فليس اصور حيالية كعلم الحادث بدفع
 السموات والمبدع الابدع على غير مثال تقدم فعلومه هو عين علمه ليس
 بخارج عن ذاته تعالى فالشيء ما تضمنه علمه القديم من كل ما سيتفصل ويبين
 (قلت) فالملك المسمى بالروح في كلام الجيلي هو الحقيقة المحمدية لا غير
 ولقد افاض الله عليه صلى الله عليه وسلم مزييتين عظيمتين فساد بهما سائر
 الخلائق اجمعين فالاولى مجموع ثلاثة امور كونه اصل العالم وامه واباه في
 الحضرة العلية الازلية والوجود الادراكي وهذا المقام هو الحقيقة المحمدية
 والتعين الاول وحقيقة الحقائق والنور الاحدي والحق المخلوق به
 والانسان الكامل عند علماء الساطن والكشف والحقيقة والشاي كونه
 اصل العالم في حصرة الالهيان والوجود الخارجي عند انفاذ القدرة
 الالهية ما اقتضاه العلم والارادة الالهية بدئ الحق والابدع الذي هو
 عالم الارواح والاجسام ولوازمهما والثالث انه كان نبياً بالفعل عند بدئ
 الخلق المذكور مفصلاً عليه كالات النبوة من المعروف والقرب قريباً خاصاً
 غير مشترك في حضرة قدسه فقد تقدمت له دلتهمما خفيته بمزلة حبة
 زرعها الحق تعالى فتمها نباتاً حسناً فهو اصل الشجرة وعين الشجرة
 فتمارها هي الموجودات الحادثة مسربة قوة الحبة في اعصاب الشجرة

وثمارها فاما من ذرة من ذرات العالم إلا وهي قاعة بقوة الحبة بسراية سرها
 فيها فباعتبار الحبة الاصلية ذرة وباعتبار اغصانها الموجودات وباعتبار ساقها
 جسده الكريم صلى الله عليه وسلم فهو محل نظر الله في الخلق فيتجلى الحق
 تعالى في عين صورته الادمية التي هي عين التعيين الثاني باسمائه الجمالية فخلق
 فيه شجرة الايمان تثول ثمارها إلى كل حسنة صائرة إلى خزانة الجنة
 فخلق منه المومنين متعلقين بها قائمين بلوازمها من نبوة وولاية وصلاح
 وتجلي تعالى باسماء جلاله في شماله صلى الله عليه وسلم وهو شجرة واحدة
 وهي مشتقة من التشاجر والمنازعة بين النور والطلام فخلق فيه شجرة
 الكفر به تعالى وخلق منه الكافرين المتعلقين بها القائمين بشئونها واوازمها
 فأثمرت ثماراً وغللات راجعات إلى خزانة النار محل غضب الله وتجليه باسماء
 جلاله تعالى فهو شجرة الزقوم الملعونة في القرآن وشجرة الايمان هي
 شجرة طوبى التي يقال فيها مدحا طوبى علم مشتق من الوصف فكل
 شجرة توصل إلى خزانة فحازن غلات طوبى ملك رضوان وحازن
 الزقوم ملك مالك وهما شجرتان مختلفتان بعد بعضهما بعضاً فلا تعرف
 الحقائق إلا باصداقها فلا يعرف الكفر إلا بالايمان ولا العكس فلا تعرف
 جنة الايمان ولا العكس فأصل الجميع حبة واحدة سقي بعضها بحمال
 وبعضها بحلال فالخليفة الشجرة الاصلية سيدنا محمد كالشجرتين فهو الذي
 يدخل الجنة بادر ربه ويدخل النار وهو المحاط بخطاب انسه تعالى لا
 غير فغيره معلول وجوده وجوده صلى الله عليه وسلم في بساط الحقيقة
 والحكمة قلاد الله تعالى أن يشرفه بالنظر في وجهه تعالى عشر مرات في

الدنيا دون غيره من كل من وجد منه أرسل اليه اخص أحبابه وخدامه
 جبريل عليه السلام فقال له يايتيم أبي طائب قم فإن لك طالباً وهو على فراشه
 نائماً فأيقظه فقال إلى أين فقال له ارفع الاین من البین فلم ادر الموبه إلى أين
 لكن أرسلت اليك من جملة الخدم . وما تنزل الا بأمر ربك . قال فما المراد
 مني قال أنت المراد مقصود المشيئة فالكل مراد لاجلك وأنت مراد لاجله
 أنت مختار الكون أنت صفوة كأس الحب أنت درة هذه الصدقة أنت
 ثمرة هذه الشجرة أنت شمس المعارف أنت بدر اللطائف ما مهدت الدار
 إلا لرفعة محلك ما هي هذا الجمال إلا لوصولك ما روق كأس المحبة إلا
 لشربك فقم فإن الموائد لكرامتك ممدودة والملا الاعلى يتباشرون
 بقدمك عليهم والكروبيون يتהלلون بوردك اليهم فقد دنى لهم شرف
 روحانيتك فلا بد لهم من نصيب جسمائيتك فشرف عالم الملكوت كما
 شرفت عالم الملك وشرف قبة السماء بتقديمك كما شرفت بهما اديم البطحاء
 أرسل إليك . ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر . قال فما ليعالي
 واطفالي قال . واسوف يعطيك ربك فترضى . قال جبريل الآن طاب
 قلبي فقرب له البراق مركب العشاق فقال مركبي شوقي وزادي توقي
 ودليلي ليلي انا لا اصل اليه إلا به ولا يدلني عليه إلا هو فكيف يطيق
 البراق خليفة الله على الاطلاق الذي حمل الامانة التي حاف منها الخلائق
 اجمعون يا جبريل اين انت مني فلى وقت لا يسعي فيه غير ربي فخيبي
 لبس كمثله شئ ؟ فأنا است كأحدكم خبيبي مقدس عن الخهات لا يوصل
 اليه بالخرجات ولا يستبدل عليه بالاشارات قال جبريل إمامه خدام

والمركوب علامة تشریف لا غیر فحتماً على عادة الملوك لا غیر فلا یوصل
 الیه بالخطی و لیس محجوباً بالغطاء فاللیلة لیبتک والدولة دولتک ، إلى آخر
 لیلة الاسراء : فتحصل انه صلی الله علیه وسلم اول الکون وظاهره
 وآخره وباطنه وامیره وخليفة الله علی خلقه فی الدیاء والآخرة فالقطب
 قد یسمى غوثاً باعتبار التجاء الملهوف به وهو الواحد الذی هو محل
 نظر الله فی کل زمان اعطاه الطلسم من لدنه وهو یسرى فی الکون
 کله واعیاه الباطنة والظاهرة سریان الروح فی الجسد بیده قسطاس
 الفیض الاعم وزنه ینبع علمه وعلمه یتبع علم الحق وعلم الحق یتبع الماهیات
 الغیر المحمولة فهو یفیض روح الحیاء علی الکون الاعلی والاسفل وهو علی
 قلب ابرافیل من حیث حصته الملكية الحاملة مادة الحیاء والاحساس لا من
 حیث انسانیته وحکم جبریل حکم النفس الناطقة فی النشأة الانسانیة وحکم
 میکائیل فیه حکم القوة الخاذبة فیهما وحکم عزرائیل فیه حکم القوة الدافعة
 فیهما فالقطب الکیبرى مرتبة قطب الاقطاب وهو باطن نبوة سیدنا محمد
 صلی الله علیه وسلم فلا تكون إلا لورثته لاختصاصه بالاکملیة علیه فلا
 یکون خاتم الولاية وقطب الاقطاب إلا علی باطن خاتم النبوة ومعه
 لا یدرك مرتبة الصحابی فان لهم طلعة الدات وللقطب الصفات فانظر
 الی من هو علی باطن صاحب النبوة ما قال فی أصحابه تفر بتمام أدبه ومعرفة
 بربه و بمراتب عبادته فان کل صحابی شیخ کل فرد من الامة فانه اختصهم
 بما لا مطمع فیه لاحد فکلام الرجال یقید بعصه بعضاً (فوله الالیة شعری)
 تمنیت ان اعلم هل افوز هل قدر لی فی الارال ان افوز ان التخاص من

مخلط النفس وموثرات الهوى المميل عن حضرة تعالى فالغور قطع
 القلات المهلكة فإذا تركها وراءه فاز بالأمن عن نفسه بسكرة وهي غيبة
 بوارد قوي يعطي الطرب والالتذاذ وهو أقوى من الغيبة وأتم منها من
 الحب لذات الله بحيث يتجلى له باحترق حب ذاته ينسيه الغير والغيرية فإذا
 أحبه الله أحبه عبده فيرتب عليه استهلاكه في ماموراته وانغماسه في البحر
 مراداته تعالى ثم إن الله ما انطق عبده بطلب حب ذاته حتى أحبه وافاض
 عليه الاقدسيات من عنده تحيي منه كل رمية شبه العظام المحجوبة عن
 حب الله بالفانية بالبلاء بعدم الانتفاع في كل فلا تنفع إنما هو في المستعملة
 في هوى الله تعالى . لا يوم من احد كم حتى يكون هواه مع ما جاءت به . فاتباع
 ما جاء به الشرع هو هوى الله فلا نجده إلا معاناً لما شرعه الله البتة فيقدر
 معانته المامورات واجتناب المهيئات تكون الحياة الابدية الباقية بعد الموت
 وقبله : فاتبعون بحسبكم الله . فالمحسوب للعارف واحد في ذاته احد في صفاته
 الصمد الكامل من كل وجه المتقدس من صفات الممثلة التي هي الخش
 العيب . لم يلد . لم يتولد عن غيره . ولم يولد . لم يتولد عنه غيره على سبيل
 الاجسام والعلل بل هو الخلق القائل المحتر وعيره مضطر لا غير فيجب
 العبد من امره الله بحبه لذاته تعالى لا لذات العبد وبغض ما أمره الله
 بغضه لذات ربه لا لذاته هو فنجب الحنة لذاته لا لذاته وبغض النار
 لذاته تعالى فقط فاتباع هواه تعالى هو الحياة وهو عين حب ذاته تعالى فلا
 يحي عظام المحجوبين إلا أوامر الطاعات إخلاصاً محرراً عن الحظوظ واللحوظ
 لغير وجهه تعالى فهما حجابان لا حب ولا طاعة وهن لذرى المفعول

بلفاعل الرب تعالى ويقال احسن اليه فلا يشاهد الاحسان إلا من الله فهو
اوجد الرسول وارسله ونسل منه كل مخلوق وجعله سبباً لكل موجود
ولكل خير صلى الله عليه وسلم فله ثلاث مواقف المراقبة اعتقاد اطلاع
الرب عليه في كل نفس والمشاهدة مقام تغيب فيه نعوت العبد بنعوت
الله تعالى والمعرفة مقام ذوقي غائب فيه الصحو والبقاء على الفناء ممتزجين
ترقى تصعد عوالم فالعالم كل ما عليه علامة الحدوث وهو التغير فأضافه
هنا لنفسه فدخل فيه ما نسب الى الانسان من جسد وروح من مائة الف
شجرة وثلاثمائة وستين عرقاً وعظماً وثلاثمائة وستين مفصلاً وجوارحه
وجواهر جوارحه وثلاثمائة وستة وستين بصيرة أعني عيونها ومائة الف
واربعة وعشرين الف عين من مسام الدات الظاهرة والباطنة وجميع
صوره المخلوقة من حركاته وسكاته ومن مثكة اعماله وجميع الصور
الخيالية التي ظهرت عند تجليه في الاجرام العلوية والسفلية في كل نفس
ومن صور اعراضه التي لا تبقى زمنين ومن صور اجرامه بل هم في لبس
من خلق جديد كل يوم هو في شأن. تغير اجرام العوالم واعراضها
فالتغير في النفس غيره في النفس الثانی جرماً وعرضاً فإنه خلاق على الدوام
رزاق عليه فكله تمى ورجى ان يصعد ذروة الاحسان عارفاً ربه «وهل
تجلى الدات فيها لفكرة» فالتجلى ما ينكشف للقلب من اوار الغيب
من الدات من غير اعتبار صفة من الصفات معها وإن كان لا يحصل إلا
بواسطة الاسماء والصفات إذ لا يتجلى الحق من حيث ذاته على الموجودات
إلا من وراء حجاب الاسماء فالتجلى الصفاتي ما يكون مبدؤه صفة من

حيث تعينها وامتيازها عن الذات فلكل اسم الالهى بحسب حيطته ووجوهه
تجليات متنوعة فامهات الغيوب التي تظهر التجليات من بطائنها سبعة غيب
الحق وحقائقه وغيب الحفاء المنفصل من الغيب المطلق بالتمييز الاخفى
فى حضرة أو ادنى وغيب السر المنفصل من الغيب الالهى بالتمييز الخفى فى
حضرة قاب قوسين وغيب الروح وهو حضرة السر الوجودى المنفصل
بالتمييز الاخفى والخفى فى التابع الامري وغيب القلب وهو موضع
تعاقد الروح والنفس ومحل استيلاء السر الوجودى ومنصة استجلائه
فى كسوة احدية جمع الكمال وغيب النفس وهو انس المناظرات وغيب
اللطائف البدنية وهى مطامح أنظاره لكشف ما يحق له جمعاً وتفصيلاً
فإنها أي فى عوالمى فالفكرة ترتيب امور معلومة للتأدي الى مجهول
« وهل لي لغيب الغيب بالله غيبة ❀ تغيب كل من جتمع الخليفة »
وهل غيبة تحصل لي بسبب غيب الغيب فالغيب غيبة القلب عن علم ما
يجرى من احوال الخلق بل من احوال نفسه بما يرد عليه من الحق اذا عظم
الوارد واستولى سلطان الحقيقة فهو حاصر بالحق عائب عن نفسه وعن
الخلق كالنسوة التي قطعن أيديهن فكيف تكون غيبة مشاهدة نور
ذى الجلال فغيب الغيب هو عيب الهوية وعيب المطلق فهو ذات
الحق باعتبار ألا تعين فالغيب المكسور والغيب المصون هو السر الذاتى
وكنهه الذى لا يعرفه إلا هو وهو مصون عن الاغيار ومكنون
عن العقول والابصار « وهل فحات القرب فضلاً تعني » فالقرب
القيام بالطاعات وهو قرب العبد من الله بكل ما تعطيه السعادة لا قرب

الحق من العبد فإنه قريب لكل أحد ولو شقياً . وهو معكم أينما كنتم .
 فهو قرب عام « وقد هدمت مني رسوم الطبيعة » فالرسم ما بقي من اثر
 الديار فالطبيعة القوة السارية في الاجسام بها يصل الجسم الى كماله الطبيعي
 « وهل جذبات بالتجالي تؤمني » جذبه وجبذه اجتذبه العناية الى الله
 بسبب تجلي الوارد القوي تقصدي فضلاً من الله حبيبي « قتلني عن كل
 كلي وجملي » فالكل اسم مركب من اجزاء فعم واقنضى عموم الاجزاء
 والاسماء وهي الاحاطة على سبيل الانفراد فالكل الحقيقي ما لا يمنع نفس
 تصوره من وقوع الشركة فيه « وهل واردات الوصل مني تزف لي »
 فالوارد ما يرد على القلب من المعاني الغيبية من غير تعمل من العبد تزف تهدي
 « لكي ارتقي العلياء من كل رتبة » « وهل اردن بحر الشهود فيشتقي »
 فالشهود رؤية الحق بالحق « غليلي بغوصي فيه في كل لحظة »
 « وهل تطلعن شمس المعارف جهرة » بباطن قايي والهدى لي زقتي «
 رجي ان تطلع المعارف الالهية وهي العلوم من الادلة الشرعية المشبهات
 بالشموس في الاشراف والظهور والعلو حال كونها مزفوفة له في باطن
 قلبه مع تمام الهدى الالهي الذي هو كمال التقوى والطمانينة والمعاينة
 « وهل ارتقي عرش الحقائق واصلا » الى الله محموفاً بكل كريمة «
 رجي ارتقاءه بهاية الحقائق المشبهات بالعرش في العلو والاحاطة والشرف
 محموفاً بكل كريمة محاطاً بكل صفة ورتبة كريمة
 « وهل صلة التوحيد البسها وقد تمكن سري من بساط الحقيقة »
 رجي من الله ان يلبس عطية التوحيد فالتوحيد لغة الحكم بأن الشيء واحد

والعلم بأنه واحد وعند أهل الله تجريد الذات الإلهية عن كل ما يتصور في
 الأفهام ويتخيل في الأوهام والأذهان وهي ثلاثة أشياء معرفة الله بالربوبية
 والإقرار بالوحدانية ونفي الانداد عنه جملة اليسها . ولباس التقوى ذلك
 خير . فالسر باطن الروح وهو لطيفة مودعة في القلب كالروح في البدن
 وهو محل المشاهدة فالروح محل المحبة والقلب محل المعرفة وسر السر ما
 انفرد به الحق عن العبد كالعلم بتفصيل الحقائق في أجمال الأحادية وجمعها
 واشتمالها على ما هي عليه . وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو . فالحقيقة
 ما ثبت بمعنى الفاعل فالتأ للثقل من الوصفية للاسمية

« وهل لي بجمع الجمع لله وصلة ☞ وقد طلعت شمس الوصول بقبلة »
 رجبى من الله وتمنى على ربه وصولاً بجمع الجمع وهو الاستهلاك بالكلية
 والقضاء عما سوى الله وهو المرتبة الأحادية فالجمع شهود الأشياء بالله
 والتبري من الحول والقوة إلا بالله ضد التفرقة فالفرق ما نسب لك والجمع
 ما سلب عنك مما كان لك كسباً من وظائف العبودية وما يليق بالاحوال
 البشرية وكل ما كان من قبل الحق من ابتداء معان وابتداء لطف واحسان
 فهو جمع فلا بد لك منها فمن لا تفرقة له لا عبودية له ومن لا جمع له لا
 معرفة له فالتفرقة بدايه الإرادة والجمع نهايتها . إياك نعبد . اثبات التفرقة .
 وإياك نستعين . طلب الجمع فالجمعية اجتماع الهمم في طلب الحق والاستفعال
 به عما سواه وبراءها التفرقة وقد طلعت أنوار طاعة ذات الحق المشبهات
 بالنمى في الأشرار والظهور والعلو وعدم الإدراك فهل تضارون في
 القمر ليلة البدر بقبلى قاي والحضرة والمراتب إنما هي صفات في القلب وأما

ذات الحق فلا تدرك لافي الدنيا ولا في الآخرة على وجه الاحاطة فله
شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيته برؤية القمر والشمس ليس دوما
سحاب فأفاد أن قرص الشمس لا تدركها الحدقة اصفرها ولعلو الشمس
وعظمتها فهي اكبر من الدنيا فكيف تحيط بها العين نوراً ترى اراه فلا
اتحاد ولا حلول فالاتحاد كلمة فلسفية كفرية فلا تعرفها العرب ولا عقول
المومنين فضلاً أن تقصدها كالحلول فكون زيد عين عمرو خال وفساد
وكون عمرو خالاً في زيد هوس فالحقائق لا تتبدل فالرب رب ابداء والعبد
عبد ابداء فلا اتحاد ولا حلول البتة فهما لفظتان كفرتان فلسفيتان فلا
يشوش بهما على المسايين العارفين بأن الله خالق قاهر وأن ما سواه مفعول له
يفعل فيه وبه ما يشاء من غير منازع فما نقل عن قهره الخال بالجذب القهري
السالب له التكليف والعقل حينه سبحانه سبحانه معناه في لسان التمييز
تنزهت يا من ملكي وخلقني وتجلّى في بصولة قهر السماء وسابت حولي
وقوتي بحولك وقوتك وغيبت نعوتي بنعوتك عن سمات الحادئين من
المماتة وحدوث فئت الغي بذاتك عن غيرك ولا تدركك الا بصار
ولا البصائر سبحانه تنزهت وزهتني عن سمات الكمال والقدم والعبي
المطلق فإما أنا مفعولك وعبدك اسكرتني بجمالك وافيتني بجلالك
وحيرتني بين جمالك وجلالك فصالت غائباً عن حسي هيأماً بك فالدليل
العقلي اقتضى التنزيه وعدم التشبيه والدليل الشرعي اقتضى التشبيه الشرعي
وهو الوقوف عند ما حددته وشرعته وبينته ولا مزيد على ما شرعته
والتقدير الشرعي وهو في المماتة ليس كشيء ليس شيء مثله

وصفته واسمه . سبوح اسم ربك . فدهشت بين الدليلين فثبت بالدليل
الشرعي وهو التقديس والتسبيح . ونحن نسبح . نقف عند ما ورد متلبسين
بحمدك وهو نسبة الكمال الذاتي لك لا غير وتقدس بتعبدك في عقولنا
عن سمات خلقك من كل محسوس وممثل ومخيل ومصور ومدرك ومكون
فأنت وحدك الحق والغير باطل اصله العدم وإن ظهر بمراتب اسمائك فكل
شيء إنما يعتبر فيه اصله وهو في غيرك العدم ظلية فالوجود عليه إنما هو
منك فوجود غيرك إنما هو ظل وجودك رمزاً إلى ما يمكن أن يعبر به
وقول بعضهم أنا لك يعني عبداً أنت لي يعني سيداً فاعلاً وقوله أيضاً أنا
أنت أنت أنا إنما هو إشارة إلى تمام النيابة والوكالة فالنائب غير المنوب
والوكيل غير الموكل وإنما هو من باب فأراد ربك في مقام الفصل فأردنا
في مقام الوصل فالوصل يقتضي التفرقة قبله والفصل يقتضي أنه غيره
وعلى كل حال فلا إيهام أصلاً لكن يترك مثله عند أهل الصحو وجوفاً
فالصحو يقتضي تكليفاً فالقضاء يقتضي عدمه فالشيخ وكل فرد من أصحابه
مجدوبون سالكون مكلفون أبدأً فلا يشعرون رائحة الاصطلام وإن
اصطلموا لما حَفَهم الله به من التأييد فلا سطحة لهم فمن شطح بعداه منا
واغرياً عليه سيوف الأكار فمن رجع قبلناه فما لا تفهمه أهل الشرع من
السنة الأدلة الشرعية ليس لنا ولنسأله فحن صاحبون أبدأً فأون أبدأً
اجتمعت فينا جميع أوصاف كبار المؤمنين فلا يشغلنا شيء من صحو عن
ربنا ولا قضاء فمن تشغله الحراره او البرودة في حال الاستغراق في ذكره
ربه فليس عبداً شيئاً نعمده ككبيراً فإنه مشغول بفرضه فلا غرض لنا

البتة فكل من حصل له عرفنا انه ليس من اهل محبة ذات الله تعالى
« وهل وابل العلم اللدني هاطل ❀ إلي ويبقى دائماً كل لحظة »
رجى من فضل الله ان يهطل وينصب عليه وابل غزير مطر العلم اللدني
الذى يفيض من سحاب الجود والكرم ورجى دوامه من غير انقطاع
« وهل املي من هذه بالغ المدى ❀ فياحبذا أم لا بلسوخ لمنيتي »
رجا من الله طالباً له أن يبلغ أمله نهاية مارجاه وتمناه على ربه أم لا بلوغ
لمنيتي إظهار للتعشق فقط « وهل تجمع الايام شملي ببغيتي » رجي أن
يجمع الله شمله بمطلوبه في ايامه فالاسناد مجاز عقلي « ونيل مرادى ام اموت
بحسرة » اظهار للدلال فهو من اهله فقد اعطاه الله ماتمناه وزيادة وهو
انه صيره خليفة عن نبيه ونصر به سنته وجعله روحاً للمسلمين فما من موضع
الا وعبد الله فيه تمام العبادة ببركة انقاسه وسر طريقته فضمن له جده ما
لم يضمه لاحد فبمقتضى الضمانة قال : انا رجاءها من قاف إلى قاف ، لم
يعط لاحد من الرجال ان يدخل كافة اصحابه الجنة بلا حساب ولا عقاب
ولو بلغ ما بلغ وفعل من المعاصي ما فعل إلا أنا وحدي إلى آخر الضمانات
(قوله ارا ان تراني من حيث لا تراني ❀ ومن العجائب ان تراني فلا تراني)
معناه انه تكلم على لسان الكون من حيث هو فقال اعليك ايها الكون
تبصربي لنصر نفسك موجوداً حقيقياً باعتبار صفات الله واسماؤه فهي التي
ضربت سطح ظلية العدم المحض فتجسدت وامتزجت الجمالية بالجلالية
فظهرت اوار الاسماء على سطح العدم مع بقاء العدم في عدميته فظهرت
حقائق الشؤون الالهية فهي عليه موجودة مرئية محسوسة فباعتبار الدات

الساذج لا وجود لغيره البتة في حضرة الاحدية حال كونه متصفاً بزمان
لا تراني لا تراني وجودك فيك باعتبار الغير فلا وجود مع ذات الله وإنما
وجودك ناشئ من صفات الله واسماءه فإن اعتبر الاحدية فلا غير
موجوداً فضلاً عن يرى وان اعتبر الاسماء المقتضية لله فأت موجود
مرئي ومن العجائب أن ترى نفساً ناشئاً من لوازم الاسماء ومقتضياتها
فلا تراها موجودة فضلاً عن ترى باعتبار الاحدية الذات فيها لا غير معها
فوجه العجب ان الكون عدم باعتبار أصله فإنما يعتبر من الشيء أصله
وطارئ حادث موجود باعتبار مقتضيات مراتب الله فيرى وجوده في
مراتب اسمائه تعالى ولا يراه باعتبار الغير مع الذات فيه محال فبني حال
عدمه رأى وجوده وفي حال وجوده رأى عدمه فكيف يرى وجوده
وهو عدم وكيف يرى عدمه وهو وجود فهذا إنما هو تعقل واعتبار
فيرى باعتبار وجوده وعدمه نفساً واحداً فالأصل عدم فوجود الله هو
الحق فوجود غيره باطل باعتبار ذاته الاحدية وحق باعتبار الاسماء
والصفات لكن حقيقته إنما نشأت عن باطل فيه جائز فقط أصله عدم وإنما
تفصل بترجيح الاتحاد فحقيقه الكون عن فصل لا غير فحقيقته اراية ابدية
اصلية ذاتية باقية قديمة فحقيقه وجود الكون عرست من افصال الاسماء
والصفات بقوة الذات فإن انظرت في مراتب الاصل فبال وجود الابد
وفي مراتب استمرار وجوده مع الابد فلا شيء إلا الله اصلاً وان انظرت في
مراتب الاسماء المنقضية لمن تعلو وتكبر عليه رايت الوجود حقاً عظيماً
كبيراً فإذا سمعت المؤذن مثلاً قال الله اكبر شاهدت ورايت الاصل وهو

عدمية غير الله فلا موجود عليه إلا الله وإذا قال أشهد أن لا إله إلا الله
وأشهد أن محمداً رسول الله نظرت من لا إله إلا الله الصفات من نبي وإثبات ومن
الله الأسماء الموحدة والمعدمة ومن محمداً رسول الله متعقات الأسماء التي هي
ما سوى الله فإن محمداً أصل الحقائق كلها ومن رسول الله فصل الله بارساله
من يدلنا عليه ويعلمنا كيفية النظر إلى ربنا وإلى ملكه فإن نظرت إلى الذات
بكليتك فنتيت وانت ظالم جاهل بما طلب منك من المرتبة الوسطية وإن
نظرت إلى الأسماء فقط حجبك بالملك عن الملك الحق تعالى فأنت عليه
ظالم حيث انفقت نظرك فيما سواه فقط فلا يظهر لك إلا الخيال والظلم
والأغيار فمن أراد الله أن يفتنيه جعل نظره في الأصل فلا يرى نفسه فضلاً
أن يرى غيره وقد أسعده به ومن أراد الله صحوه وبقائه جعل نظره سيفه
أثر الأسماء فاستعظم الأثر ونظر إلى عرش العظيم فمن أراد الله اصطفاؤه
ومصافاته وجه عيون سره إلى الأصل محل تصمحه فيه الأغيار ووجه
عيون روحه إلى معاينة الصفات العظام فاصطفاها لها بها ووجه عيون
قلبه إلى مطابقة الأسماء فيقلب بين جماله وجلاله ووجه نفسه إلى
مشاهدة روق انوار الأسماء حين اتعاقب بالاجداد والأحياء والأمانه
والررق والاحسان فتواه عما صدمها واسكرها من روق الجمال
والجلال ووجه عيون داته مائة ألف عين إلى مشاهدة لآثره كتسب
منه عظمه ذي الجلال ومشاهد فيها المؤثر تعالى فلا ترى أثراً إلا رايت فاعله
قده وبعده ومعه فتتحلى على بالقوة الصمدية في هيئة عبده المحتمة
من سر وروح وقلب ونفس ودات فيابسها حالة التكريم والتشريف

والتمجيد فيقدرها على مراقبة ومشاهدة ومعاينة كل حقيقة بحقيقته وهو
تمام الصحو والفناء فناء كل مرتبة بحسبها وصحو كل مرتبة بحسبها فيبقى
العبد لا يشغله الحق عن الخلق ولا الخلق عن الحق فيؤدي لربه حقه ولملك
ربه حقه فلا يتمنى بعده على ربه شيئاً فإنه اغناه وكفاه وصافاه واجتباها واحبه
واعتنى به : ثم إنه رضي الله عنه ذكر الرسائل الى أصحابه كل رسالة تشتمل
على ما يشتمل عليه الكتاب فهي ظاهرة دالة على تمام نصحه للامة فرضي
الله عنه وأرضاه ميز لكل واحد ما يهمله ثم إن طريقته فضلية امتناية
احمدية محمدية ابراهيمية حنيفة تجابية فلكثرة معانيها كثرت أسماؤها فكوبها
احمدية لانتسابها الى الاحمدية وهي ام المحمدية فحدها الامر الذي سبق به
في حمد الله تعالى كل حامد من الوجود فما حمد الله تعالى أحد في الوجود
مثل ما حمد النبي صلى الله عليه وسلم في الوجود فهي مخلوقة بالله حادثة
مقهورة بقبضة الملك وغيب من غيوب الله فلم يطاع أحد على ما فيها من
المعارف والعلوم والاسرار والفيوضات والتجليات والمنح والمواهب
والاحوال العلية والاحلاق الركبه فما ذاق احد منها شيئاً ولو جميع الرسل
فاحص سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بمقامها فكما ادركه الرسل فمن
دونهم من الملائكة والافطاب والاولياء احمد الا بتفصيلاً إنما هو من
الحقيقة المحمدية فهي التي استمدت منها الحوادث ما عندها من وجود
ومدد ورحمة وعلم وسوة الى آخر المحدثات واما الاحمدية فلكمال عزها
اخضع الحامد الأكبر صلى الله عليه وسلم بها فهي النور المكرم المخلوق
من محض فصل الله نفوة صفاته واسمائه الدالة على ذاته تعالى تعقلاً وإلا

فالذات هو الفعل لما يريد قبل وجود من يتعقل السبب والتعلق لاسمائه
 تعالى فأحد وجوه تسميتها احمديّة ان طريقنا ناشئة عن سيد الوجود
 احمد اسبق الناس حمداً لربه وشكراً فلا يكون الحمد إلا باسمائه فالعبد
 كآلة ينطقه الله باسمائه العظيمة الجمالية والجلالية فهو تعالى محرك آلة حمده
 باسمائه ولا ينطق إلا بما كتبه في حقيقته من اوراق التسطير والتعريف
 والتعليم . سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك انت العليم الحكيم . ولكونها
 تفضل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم على سيدنا احمد التجاني رضي
 الله عنه وارضاه فنسبت له فهو اول الاولياء حمداً فلم يسبقه احد من
 الاولياء الى حمد ربه وشكره فهو ممد الاولياء حمداً وشكراً وعلياً وسراً
 وحكمة وولاية وعناية وان تاخرت طينته فهو ولي قبل كل ولي عالم .
 بولايته قائم بوظائف الولاية وادم بين الماء والطين فحاتم النبوة صلى
 الله عليه وسلم نبي بالفعل قائم بوظائفها وادم بين الماء والطين فحاتم
 الولاية كذلك ولي بالفعل عالم بولايته وادم بين الماء والطين وغيره ما
 كان ولياً بالفعل ولا علم بولايته حتى وجد واستكمل شروط الولاية
 من الاخلاق الالهية التي ينصف بها الولى فهو سابق للاولياء في حمد ربه
 وما حمده احد من الاولياء مثل ما حمده رضي الله عنه فهو الوارث الآخذ
 عن الاصل المشاهد المراتب العارف باستحقاق أصحابها ليعطي لكل ذي
 حق حقه وهو حسنه من سيد المرسلين ومقدم الجماعة فلا يصح تأخر
 الممد عن المستمد فطريقته طريقة المحبة والشكر يعني فالسبب الحامل
 لاهل هذه الطريقة على واع الطاعات محبة ذات الله تعالى وشكر نعمه

أفلا أكون عبداً شكوراً . فرفع الله عنه مئة غير جده عليه صلى الله عليه وسلم فهو المهتدي على يد رسوله فقال له : لا مئة لخلقك عليك من أشياء الطريق فأنا واسطتك وممدك على التحقيق فأتارك عنك جميع ما أخذت من جميع الطرق والزم هذه الطريقة من غير خاوة ولا اعتزال عن الناس حتى تصل مقامك الذي وعدت به وأنت على ذلك من غير ضيق ولا حرج ولا كثرة مجاهدة وأترك جميع الأولياء . فسهواتها يصل إلى الله جميع أهلها بمحض الفضل والكرم من غير أن يحوجهم ربهم الكريم إلى خلوة واعتزال عن الناس وهم على ما هم عليه من غير ضيق ولا حرج ولا كثرة مجاهدة كانوا مطالبين بالحمد على ما خصهم الله تعالى به من الفضل والكرم والشكر على ما عمهم به من الطول الجسم فيه سميت إحدية ولأن مقام صاحبها باعتبار مقامه مع مقامات الأولياء كمقام الإحدية مع جميع الأنبياء فله قال رضى الله عنه وأرضاه : أنا سيد الأولياء كما كان رسول الله سيد الأنبياء وقال : لا يشرب ولي ولا يسقى إلا من بحرنا من نشأة العالم إلى النسخ في الصور وقال : روحه صلى الله عليه وسلم وروحي هكذا مشيراً بالسبابة والوسطى فروحه صلى الله عليه وسلم تمد الرسل والأنبياء وروحي تمد الأقطاب والعارفين والأولياء من الأزل إلى الأبد وقال : أخبرني صلى الله عليه وسلم أن مقامى أعلى من جميع المقامات وقال : نسبة الأقطاب معي كنسبة العامة مع الأقطاب وقال : إن لنا مرتبة تاهت في العلو عند الله تعالى إلى حد يحرم ذكره ليس هو ما أفسيته لكم وأوصرحت به لاجمع أهل الحق والمراد على كثرى فصلا عن عداهم وبستان هي التي ذكرتكم

بل هي من ورائها وقال : يليه إعلامكم أن فصل الله لأحد له وإن الفصل
 بيد الله يوتي به من يشاء وإن مقاماً عند الله في الآخرة لا يصله أحد من
 الأولياء ولا يقاربه من كبر شأنه ولا من صغر وإن جميع الأولياء من عصر
 الصحابة إلى المصنف في الصور ليس فيهم من يصل إلى مقامها ولا يقاربه تبعاً
 مرآته عن جميع العقول وصعوبة مساكنة عن جميع الفحول ولم أقل لكم
 ذلك حتى سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم تحقيقاً وإن مراتب
 أهلها بالنسبة إلى مراتب أهل سائر الطرق كذلك حتى إن ذلك انتهى
 إلى حد يحرم ذكره وافشاؤه وقال رضي الله عنه وأرضاه : لو أطلع أكابر
 الأقطاب على ما أعده الله لأهل هذه الطريقة لكو وقالوا ياربنا ما أعطيتنا
 شيئاً فانظر إذا كان حال الأقطاب معهم فما ظنك بمن دورهم من الصديقين
 والأولياء فما ظنك بأهل طرقهم ممن لم يصل إلى مراتبهم فله قال : ومن
 خاصية تلك المرتبة أن من لم يتحفظ على تغيير قلب أصحابنا بعدم حفظ حرمة
 أصحابنا طرده الله عن قربه وسأله ما منحه ، وقال : أس لأحد من الرجال
 أن يدخل كافة أصحابه الحية أمير حساب ولا عقاب وأو عماوا من الذنوب
 ما عماوا وبلغوا من المعاصي ما بلغوا إلا أنا وحدي ووراء ذلك ما ذكر لي
 فيهم وصحه صلى الله عليه وسلم أمر لا يحل ذكره ولا يرى ولا يعرف إلا
 في الآخرة . فسميت محمدية في جميع الفيوضات التي تقبض على الأولياء
 إنما تقبض من ذاه رضي الله عنه كما أن فيوضات الأولياء إنما تقبض عليهم
 من ذات النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال رضي الله عنه : إن في وضا
 التي عاص من دته صلى الله عليه وسلم رسمتها دورات الألب وكنها

ورز من ذواتهم عليهم الصلاة والسلام تتلقاه ذاتي ومني يتفرق على جميع
 الخلائق من نشأة العالم الى الفسخ في الصور . ومن اوجه التسمينه ان له
 رضى الله عنه مدداً خاصاً له يتلقاه من النبي صلى عليه وسلم لا اطلاع لاحد
 من الانبياء على فيضه الخاص به فإياه يشرب معهم في مشرب آخر ومنها أن
 طريقته طريقته صلى الله عليه وسلم بالوجه الخاص فقال له : فقراؤك فقراؤي
 وتلامذك وتلاميذي وقال له صلى الله عليه وسلم فكل من اذنته واعطى لغيره
 فكأنما أخذ عنك مشافهة وأنا ضامن لهم فهو نهاية علو فضلهم على غيرهم
 وقال صلى الله عليه وسلم لبعض اصحابنا أنت ابن الحبيب واخذت طريقة
 الحبيب الخليفة الاكبر والوارث الاشهر التجاني الاظهر فهذه منقبة اعظم
 من الدنيا وما فيها والخنة وقصورها ولا مطلب بعدها إلا النظر في وجه
 الله الكريم فمنها ان لاهلها علامة يمتازون بها عن غيرهم فيعلم بها ان النبي
 ضمنهم وتولى امرهم بوجه خاص وهى ان كل واحد من اهلها يكتب
 بين عينيه بطابع النبي صلى الله عليه وسلم : محمد رسول الله . وعلى قلبه مما
 يلي ظهره : محمد بن عبد الله . وعلى رأسه تاج من نور مكتوب فيه :
 الطريقة التجانية منشأها الحقيقة الحمديدية . ومنه ان الله ختم بمقامه المقامات
 فلم يحمل فوقه إلا مقامات الانبياء وجعله القطب المكتوم والحاتم الحمديد
 المعلوم والبرزخ المختوم ومركزاً يتفجر منه لجميع الاعوات الفيوض
 والعلوم كما سينضح بالمحشر تصديقاً بالنبي المعصوم صلى الله عليه وسلم
 اذا نادى مناد يسمعه كل من في الموقف : هذا امامكم الذي يستمد منه
 الخصوص والعموم . وكانت طريقته الحمديدية وعيه فلا يستدل عامها الا

بالمقرآن والحديث الصحيح وبأحوال الصحابة لا غير ولامنة لاحد من
 الشيوخ عليها قـ لا ومدداً وتريه وسلوكاً فهي حجة على الطرق فهي
 المشرب لاصفي والريال الاوفى فكان عوام أهلها الصادقون أعلى مرتبة
 عند الله في الآخرة من اكابر الاقطاب ما عدى الصحابة رضي الله عنهم
 ومنه انه رضي الله عنه حاز جميع ما عند الاولياء من الكمالات كما ان جده
 حاز جميع ما عند الانبياء من الكمالات فهذا السر العظيم هو الذي سرى
 في اهل طريقته وفيها ولاها آخرة الطرق فلا ياتي ولي بعده بطريقة
 جديدة كما ان ملته آخر الملل فل رضي الله عنه : كل الطرق تدخل في
 طريقة الشاذلي إلا طريقتهما هذه المحمدية الابراهيمية الحنيفية فإنها مستقلة
 بنفسها فلا ينبغي له إلا الافراد بها لانه اعطاها له منه النبي صلى الله عليه
 وسلم وقال لا يهلك شئ إلا عبي بدي . وهو الذي ربانا واوصلنا حتى
 بلغنا المنى حمداً وشكراً لله تعالى فتدخل طريقته على كل طريقة
 فتدخلها وطاعه تطيع على كل طابع ولا يحمل طاعه غيره كما ان
 شرعه صلى الله عليه وسلم ناسخ للشرائع ولا يدخل غيرها على شريعته
 ومنها ان من تراء وردا من وراد المشايخ لاجل الدخول في طريقته
 الحمد لله امه الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة ولا يخاف من سوء لا من
 الله ولا من رسوله ولا من شيخه ايا كان من الاحياء او من الاموات
 واما من دخلها واخر عمره فيه جعل به مصائب دينه واخرى كما ان شرع
 رسول الله كذلك فالرسول صلى الله عليه وسلم لا يهاول هذه الطريقة
 غير خاصة كما كان يغار لاصحابه لان أهلها يترأوه وتلامذه كالصحابه

واخير صلى الله عليه وسلم الشيخ رضي الله عنه انه يؤذيه ما يؤذي اهل
هذه الطريقة لسر كون الطريقة محمدية بالوجه الخاص ومنها انه صلى
الله عليه وسلم نفض على هذا الشيخ الحاتم الحمدي بطريقة محمدية
فيكون الضعيف باعتبار ثواب اهلها على غيرهم من سائر الطرق كنسبة
تضعيف هذه الامة على سائر الامم وراثته محمدية حبيبة فله كان اذكار
اهلها تسفرق اذكار جميع العارفين كاليفوتة الفريدة ومنها ما يعدل
تسبيح العوالم ثلاث مرات كجوهر الكمال ومنها ما يكون كل
العبادات اذا جمعت بالنسبة الى مرتبه منه كنقطة في بحر كالكنز
المطلسم ولا ينكر هذا الامن يكرر الاذكار الجامعة فلا كلام معه
لا سكاره وجود مكة ومنه ان الله على عباده اهلها معاملة الحب حبيبه
فلاهل هذه الطريقة اختلف خاص به بعد اطفاه اعداء لهم وبغيرهم فهو
مصموم ومشاهد لهم بحيث لا ينالهم المصائب كما ينوب غيرهم في
العقبي وقد شاهدنا منه مالا يمكن كتبه فن اطاع عليه لاهل هذه الطريقة
رأى ودري انها طرسة الخويبه وقال فيه تحبني ايسوا مع الناس في
الموقف بل هم مكشعون في طين العرس حتى قال لهم دخاوا الجنة في
أول الرمرة الاولى ولا يرون هولاء من أهول الاحر من بعض اعيانهم
الى الاستقرار في أعلى عيين وهل تحبني لا تحضرون الموقف ولا يرون
صواعقه وزلازله بل يكونون مع الأمنين عند باب الجنة حتى ادخلوا
مع المصطفى صلى الله عليه وسلم في الرمرة الاولى مع صحابه ويكون
مستقرهم في جوار النبي صلى الله عليه وسلم في أعلى عيين محاورين صحبه

صلى الله عليه وسلم فسدح من تفضل بما شاء على من شاء اختياراً منه
لا تحكماً عليه وقال: إن صاحبي لا تأكله النار ولو قتل سبعين روحاً إذا
تاب بعدها ومنها أنها أكثر سائر الطرق كما أن هذه الأمة أكثر من سائر الأمم
فهذه أربعة عشر وجهاً فسميت إبراهيمية حنيفية بوجوه فإن كانت محمدية
بالوجه الخاص فهي إبراهيمية بالضرورة. قل أي هديني ربي إلى صراط
مستقيم ديناً قياماً إلهياً حقيقياً. إن أولى الناس بإبراهيم الذين أبعوه وهذا
الذي والذين آمنوا بالله ولي المؤمنين. ولأن الله جمع له بين مفهوم المحبة
والحقة ورأته حبيبة خليلية فرسول الله صاحب الحقة والمحبة. ومن أحسن
ديناً من إسماء وجهه لله وهو محسن وأتبع ملة إبراهيم حنيفاً وتحد لله
إبراهيم حليلاً. ووجهه كبر اسم الطبيعة بقاس الحقيقة وأذهب عرش
الملوك من خاطرة. إني بريء مما تشركون. ولكون طرفة سهو به
عن الدائرة القصية إلى جعل الله في القطب مكتوم قبل الجهد لكون
فما اتخذ الله إبراهيم حليلاً. ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل كما أن
شرع إبراهيم أسهل الأديان. وجاعلوا في به حتى جهده هو جنتكم
وما جعل عيكم في من خرج ملة إبراهيم حنيفاً وتحد لله
والحقة والشكر. إن إبراهيم كان أمراً حنيفاً ومثل من يسركم
شاكراً لأنعمه اجتنابه وهذه إلى صراط مستقيم. ولكون جمع هذه الطرق
منه في تحفه ماله إبراهيم فوري أسبق هذا المقام وجعل في من صدى
في الآخرين. فجمع لكم ما يكون أن هذه الأمة و... تحفه من من
الأول... و... يكون فوق مقامه إلا مقامات الأنبياء فمضى كبير منهم

يكون صاحبه حتى ادعاه بعضهم كابن العربي والجزولي فقبروا منه في
 كتبهم واما الشيخ رضي الله فقد اخبر ، بان النبي صلى الله عليه وسلم اخبره
 بقظة لا مناما بانه هو القطب المكتوم مشفها ومنه ان الله قال : ومن
 دخله كان آمنا . وقال صلى الله عليه وسلم للشيخ واصحابه انت من الآمنين
 وكل من احبك من الآمنين انت حبي وكل من احبب حبي وكل
 من اخذ ردك فهو محدد من الدار هو ووالداه وارواجه وذريته وقال
 الشروان ان من كان في محبتنا الى ان مات عليها يبعث من الآمنين على
 اي حالة كان ما لم يلبس حلة الامن من مكر الله وقال من ترك وردا
 من اورد المشائخ لاجل الدخول في طريقنا التي شرفها الله على سائر
 الطرق امه الله في الدنيا وفي الآخرة انت ابن الحبيب ودخت طريقة
 الحبيب فلا واسطة بيني وبينك الا هذه الواسطة فهو مني وانا منه وكل
 من دخل في طريقني وحب حبي وحب بي فله جميع ما ذكره الخليفة
 الأكبر والورث الأشهر التجاني الاطهر فإبراهيم اقبل على مولاه
 واعرض عن كل ما سواه وحاض وجهه الى مولاه فورت الشيخ
 وتجاهه هذه المقام كما في وجهه وحده في يدى بطر السموات
 والارض حيفا وول الامر وبه في قلب الله بالانحياز الى
 ورجوع اليه وراى كل ما هو دنيوه وحسوسه من حال قلب الى
 الله بكل وجهه وعى كل حال حركه قلب حسا هو الله عليه بحالى
 نفى عن سواى الله لا يظهر لا يور وضرع الى الله والى القلب
 مستسلم الى الله يقين فيه و به مسبى به عليه فقل الشيخ رضي

الله عنه فالواجب أن يصبح ويمسي السالك ويظل ويبيت ليس مرده
إلا شئئين : الاول هو الله عز وجل اختياراً له من جميع الموجودات
واستغناءً به عنها وانفة من لحظها لمحّة وغيره ان يختار سواه فالله مبدئ امره
ومنتهاه واول مراده وآخره ومفتتحه وختمه ومستقره ما لقصر مراده
عليه حتى لا تبقى لمحّة يريد فيها غيره فإرادة الغير بما طمع وإما عت .
والثاني أن يكون مسلخاً عن جميع الارادات والاختيارات والتدبيرات
والحطاووظ والشهوات والأعراض وفما في ذلك كله لله سبحانه مع الله
من أجله وإرادة لوجهه وأداء لحق ربوبيته لا يعود عليه من الله شيء : فله
سميت إراهمية حنيفية ومنها أن إراهم أمره الله ان يسكن عياله وادى
الحرم بلا زاد ولا راحة ليصفي حاله وكأله وعتاده على الله تعالى وليسمع
إلى كمال الخلة فإدى ربه إلهه ودعى باسم الرب صمعا في رتبة عياله وأهله
وأيوائهم إلى جوار الكرامة . ربه في أسكن من درني بواد غير ذي
زرع عند بنت محرم . فالشيخ رضي الله عنه أسكن ولاده وأحبابه عند
البيت المحرم تحت حمانه الرسول صلى الله عليه وسلم فهو الصمن لأهل
هذه الطريقة ومريهم ومتولى مؤثرهم بوعده من حق فدعاه صلى الله عليه
وسلم هذه الطريقة وتحت أهدى ومنعهم من ردة المسخ والنطقل عنهم
لأمة الخاق عليث أن شجحت ومريث وكادت . وعلهم ان كل من
رد غيره تسليخ عن الطريقة وعن حنفرته صلى الله عليه وسلم وأبدل
له شيء عشر من جوهره كمال تبي لبي صلى الله عليه وسلم فيعطى
جواب من رده صلى الله عليه وسلم في روضته ورده في جميع الأولاد .

والصالحين من أول اوجود إلى وقته فيعامل الله أهل طريقته معاملة
 الخليل خليله كما انه يعامل معاملة الحبيب حبيبه فكما اخرج الله من
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام الدالين على الله بالشرائع كذلك اخرج الله
 من أهل طريقته لا لعلمه الا انه من اسيوخ المعظم أهل التربية
 والتمكين وفاتهم تسع مائة ولا نهاية لاكثرهم فكلهم من الشيخ يربون
 بطريقته فكل من احبه لا يموت حتى يدرك اولآيه الكماله قطعاً وهم لم
 يحدوا به فكيف من جمع بين المحبة والذكر والخدمة والله يدعنا في محبته
 وطريقته ويحشرنا في زمرة بجاهه عند الله تعالى حتى يوصلنا إلى جده
 صلى الله عليه وسلم آمين يا ستار لعيوبنا ما جنينا به بفضلك
 وجودك فاولا المطولين لحسناتها علوماً عجيبة والطريقه ككاتها عجب
 فمنها عن حصره الا غير في حصره انه اعترى من طاب القرب من
 الله من غير حصره ارسول صلى الله عليه وسلم طرد وساب وخسر
 وارسول عني به فلا يحتاج في هديه من غير الله لكننا امرنا بالهداء
 ثوب لا تمنى به عظيمة فقط قيم شرع الصلاة لا تنفاه بها وإنما شرعت
 لا تمنع منى ثوب كان الكتب ثواب كل الخلاق له صلى الله عليه
 وسلم مثبت كتب من عزة رضى الله عنه ادل دلائل حوازل الهداء فهو
 عظمه دحر من الكرم

الصلوة عليه لا حاجته إلى صلاتي ولكن صلاة حاجتي

وتسبحوه له باسمه في الصلاة مرة واحدة

وتوسل إلى به برسونه وخدمته من عظمه زهور فلا سمع من به

تسمية فإيه ان صح عنه ولا افلسه يصح عن مو من هديان وحق وحسن في
عقله وفي عقل من فليده فلا اظن الا انه مكذوب عليه ومدسوس من
الحاسدين للدين في طريقة التجانية اصح طريقة من طرق الاسلام فهي
منية على مسالك الصحابة في كونهم لا يريدون غير ربهم فلا تسميتهم
المراتب ولا مرجون على طيب غير الله فسه لرسول صلى الله عليه وسلم
باتم اوجهها وباصفي لبابها هي الطريقة التجانية وهي طريقة الخلفاء ابي
بكر وعمر وعثمان وعلي والحسين وكليها خرج عنهم وعن بقية
الصحابة الاجل اهداه ولا تعتبر الا الدليل الشرعي فالادلة العقلية ان
واقفت الشرع حكمنا بها والا بطلناها فما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقول لكم ما قال لي عقلي بل قال . قل انما وحي إلي انما اهلهم اله
واحد . كسف عنه . انه الالاس عن الدليل الشرعي فلا يخرج كتبها
عن القرآن . انما طريقته هي ما أمرنا الله بطالب الاهتداء به . اهد الصراط
المستقيم . وكل ما خرج عنه ثم رأاه منه ونبت الى الله منه . صراط الدين
احسن عبيد . من النبيين فما كان عليه استنوا هو طريقة . والصدقين
فما عليه صدقهم قد حده الرسل من الوحي من ربه هو طريقته لا
عصره . الانساع واهل الله العقابيه والشهداء . عليه الشهداء الانبياء
والامناء من كمال التصديق بحكم الله هو طريقته . والصالحين . عليه
الصالحون . ولا تسبه . وجاهل . تابع ما رآه ونزل . حدث هو عن
طريقته . لا منه . اهد . ولا لاهله . على هاهنا طريقته . لا حده . سرع
ولا يه . المحسوس من كل عصر على حق من ربهم فلا يحطون عن حكم

ولو حكم رخصة فالانبياء معصومون والملائكة معصومون والعلماء اهل
 الاجتهاد محفوظون بالله فالامه مختارة مغفورة لها قبل وجودها . امه مذبذبة
 ورب عفور فكل مومن ولي الله . لا يصلاها ولا لاشق الذي كذب وتولى .
 فاوصى جميع من سبق في علم الله مما دون النبين ، تساع الطريقة التحانية
 فابها ابواب الحق وصميمه فوالله الذي لا اله الا هو ما رايت مثلهم في تمام
 الصفاء مع ربهم وتمام الاقياد لله والتسليم لامر الله فلا يعبدون اطلب
 المراتب كغيرهم فالمراتب لله من اكرمه بمرنبه قبل بلا . الله وصبر وشكر
 فالنقصود من النعمة البلاء والنقصود من البلاء الصبر والنقصود من النعمة
 الصبر والنقصود من الصبر الشكر فاذا علمت ان الامور من الله كالشرايع
 شكرته وذا فرحت ربك وصلت نهاية الشكر وتمامه فالله محمد
 وشكر لداه واصفاته واسمائته ونعمه الخلق جميعاً فيها . ألم إلى طرف
 من فضائل جواهر المعاني قال في المنية :

وبعد ذا بنحو شهرين امر ❀ تلميذه الرضى علي الابن
 بجمعه جواهر المعاني ❀ عن اذن سيدي بني عبد
 صلي عليه مراراً مرات : والال والصحب مدى الزمان
 عليكم معاشر الاحباب ❀ ما عسى الدهر بذا الكتاب
 عن ادب طه جمعه وثمره ❀ وفقد الامام حق قدره
 ومن اعلم الله بالصرف يرى ❀ ان خلال ابيس في الوري
 واس في ديت عندى ❀ وخالى واس فيه ايت
 قال من الله على الشيخ رضى به عنه بصددور لادن من النبي صلى الله

عليه وسلم بالامر بجمعه جواهر المعاني حمد الله واثني عليه وفرح وعلم انه لا يترتب عليه إلا الخير لهذه الامة وهو دليل جميع الاولياء يخلصهم من طلب الكشوفات والمراتب وشفوف الرتبة على الامة بالتصريف فدل على الرجوع الى اذواق الصحابة وان ما يفجأ المهتدى من الاسرار والانوار إنما هو فضل من الله وهو عبادة ثانية وإنما منع اخراج العبادة عن وجهها المشروع وعن مقاصد الشرع فينتفع بالجواهر جميع المسلمين من أهل الطريقة وغيرهم . قال القطب الجامع والولي الاشهر والعارف السيد محمد العربي بن السامح العمري في بغيته على ابيات المنية : « فلما من الله عليه بصدور الاذن انتفع بتلك التقايد في كثير من فصوله وابوابه وكان شروعه بجمعه بفاس اوائل شعبان الابرک بعد شهرين من حلوله بفاس وفرغ منه اواسط ذي القعدة من السنة الموالية قيد حياة سيدنا قدس الله سره فأحصره بن يديه واجاره في سائر ما فيه وكتب له بخط يده المباركة اوله وآخره بذات في مسجد الديوان بفاس فجاء بحمد الله محققاً باليمن والاسعاد من نشر الذكر سي الفخر عميم النعم في جميع الاصفاع والبلاد فهو كفيل بفصل الملك الوهاب للثابر عليه من طريق المحبة الخالصة بالوصول الى معرفه رب الارباب واستجلاء عرائس الحقائق ونفاس اللطائف والدقائق والالواح الى حصر حصراتها المصيفة من كل باب من جد وصل ومن قصر فلا يلو من إلا نفسه فكفاه صدور الاذن من المصطفى صلى الله عليه وسلم فمن نظر فيه بعين الاتصاف علم يقيناً ما فاق به سيدنا رضي الله عنه غيره ولا ينطرق الى هذا الرحم بالغيب إلا لمن احرم ركنه

وغيره من اهل الغفلة والتهيه في مهامه التردد والريب كفاك ان قال فيه
 صلى الله عليه وسلم كتابي هذا وانا الفته فله عليه القبول التام في كل
 البلاد فصاحبه من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه لا يد له في العلوم
 الرسمية ومعه فما الف مثله في الاسلام فلا يقدر اكابر العلماء على فهم ما فيه
 وعلى ترتيب مبانيه فانه معجزة نبوية وكرامة تجاوية فمن بركته أن كل
 من دخل في طريقته إنما دخل غالباً ببركته وسره بسبب مطالعته وقد
 شوهد لهذا الكتاب في المكان الذي يكون فيه من الحفظ وسعة الارزاق
 وكثرة السعادة وتحسين الاخلاق ما لا يحجده ويكابر فيه إلا غي أو ذو
 شقاق فذكر مؤلفه رضي الله عنه أن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم
 أوصى سيدنا رضي الله عنه بعد ما أمده بجمعه قال له تحفظ عليه لينتفع به
 من بعدك من الاولياء فاستندط منه أهل المحبة والعرفان عدة طرق
 كصاحب الميزاب وغيره فليتنبه لما أشرنا له فيه وقد شوهد من بركة هذا
 الكتاب ما لا يبي به التعمير ولا يائي عليه القيل والله المستعان» معنى وبعض
 لفظ فانظر شرح الايات تعلم ما أشار اليه رضي الله عنه من انه لا بد من
 المنتحابين المطرودين الشائعين بين الفقراء وغيرهم طلباً للاغناسف والشقاق
 ورد المسلمين عن الطريقة التجاوية المضمون بقاؤها بيقاً الابد فما حملني على
 التفايد عليه وإن كنت اعجمياً جافياً جاهلاً ليناط إلا ما سمعته ممن يسار
 له بالاصابع الفنا ليف متعددة بطعن فيه بأنه فيه مقبول ومردود فإن مؤلفه
 امي لا يتجرى الروايه قائمه بتوب عليه ويرده الى بحر التصديق فتنبه له ؛
 ثم انه اعني سيدنا الشيخ رضي الله عنه وارصاه شرح الصلوات الثلاث

شرحاً لم يترك فيه محلاً لتقرير احد فهذا آخر ما قصدت التنبيه عليه
والتعريف به حائماً حول هذا الكتاب متبركاً به مستمداً منه ومقترباً
مرتشفاً على قدر ما امدنا الله به من محبته ومن محبة معرفة الفاظه فإنه ما
الف في الاسلام مثله في الحقائق ولا في الرقائق ولا في الدقائق وسلام
على عباده الذين اصطفى والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على اصل
الحلائق وعزهم اجمعين وعلى جميع امته المتقدمة والمتأخرة من الانبياء
واممهم وعلى جميع من تنسل من كريم عيने ورضي الله عن شيخنا واصحابه
وسائر الاولياء المومنين آمين والحمد لله رب العالمين عند زوال ظهر يوم
الثامن عشر من رمضان الابرك الاظهر عام واحد وخمسين وثلاثمائة
والف

كتبه الفقير الى الله الغني عماسواه الاحسن بن محمد بن أبي جماعة البعقلي
السوسي أصلاً البيضاوي وقته وطناً فالله حسبنا ونعم الوكيل ونعم
النصير ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله وسلم على
سيدنا محمد الفاتح الخاتم وعلى آله وامته غرة الامم وعلى جميع الانبياء
واممهم اجمعين



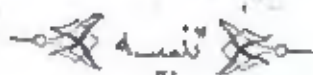
بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

تقر يظ

للعامة الشاعر الاديب سيدى محمد بن أبى بكر الشبي

الحمد لله الذى انزل كتاباً عربياً قرآنا • وبينه واضحاً تفضلاً وامتناناً •
وفصله بسور وآيات محكمات حجة وبرهاناً • وخلق هذا النوع
الانسانى وعلمه بياناً وتبياناً • وجعله آله تسيحه وتقديسه فسبحانك
ياربنا سبحاناً • واستخافه فى الارض مع استغناؤه عنه ابتلاء وامتحاناً •
والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث بالدين الحنيفى العربى نسباً
ولساناً • القائل ان للقرآن ظهراً وبطناً يقرأه العارف لبطن اقتداءً
واستناناً • فيهدى به للطائف التى يودعها بطون الاوراق مرة واخرى
صدور من يوقن بها إيقاناً • وعلى آله وخلفائه مجددى دينه اسلاماً وإيماناً
واحساناً • وبعد ما استخلصتنا يد السعادة من حضيض الجود على
الظواهر من غير سابقة استحقاق ولا اعمال مطايا • ونبهتنا الدلائل
الواضحة فتطهرنا من سفساف الاخلاق والدنايا • وتحليننا بابهى حلة
معرفة ربنا ونأهيك بها مزية لا كالمزايا • على يد شيخ الاسلام وعالم الدنيا
علمنا به حقاً ان فى الرجال لبقايا • وفى الزوايا خبايا • القطب الخليفة
شيخنا الحاج الاحسن بن محمد صاحب التآلف العديدة كالشرب الصافى
المقرظ بما يلي :

بشرى فقد انجزت ايدي المعالي حبا * وطالما فاز من جد بما طلبا
 وأسفرت عن محاسن لاحسنها * طبع حواشي جواهر المعاني ابا
 هذي لطائف أهل الله غاص ببحر * ر الحق احسنها فنعم ما ذهبنا
 ما ذا وكم من خبايا العلم ابرز عن * وهب إله فزال الجهل وانقلبنا
 وكم وكم من مباحث محررة * ابداهها يوماً فما جفا ولا عتبا
 شيخ الطريقة معدن الحقائق ثم * س العلم ذوقاً فلم تحجب ولن تغبا
 ذوهمة و منار الدين يعلو على * نافذ عزمته حقاً فلا عجبنا
 كم من مساجد ذكر الله أسمك في * ما بين اظهرنا امناً ومحتسبنا
 لا غرو يحيي به الاله افئدة الا * سلام اصحابه طوبى لهم غربا
 حي به عهد اصحاب التجاني وح * ي وردهم مورداً اسنى لهم رتبا
 كفى به شرفاً قد اسسته يد الر * سول حقاً فلا غيناً ولا ريبنا
 العارفين على الحق الهمم * العابدين له من غير ما سببا
 وته فخاراً على نجم السماء ابا * علي بأخص عز شكر من نجبا
 حيثك من حضرة القدس حظيرة اذ * س العارفين فزال الوحش والتعبنا
 تبا ليفه البيئات الفرقد نطقت * بفضلته فاستتب حق الذي وجبنا
 تلك التأليف لا تسويد اوجه ما * تنبوا مسامعنا عن سمعها ادبا
 حديثه السلسيل العذب عن ظمأ * عن ابن وهب عن العلم الذي وهبا
 تزيانق انقاسه يشفي العليل فلا * ترتب فأس طريق القوم صدق نبا
 فاعلق به فلباب الله ما برحت * اعلام حزب الهدى تستحث النجبا
 وقل بمحمد اله العرش يا املي * بشرى فقد انجزت ايدي المعالي حبا



(خطا) بصحيفة ۹۵ سطر ۱۲ ما يوصف الله بها اي بضدها الخ
(صواب) ما يوصف الله بها ولا يوصف بغيرها أي بضدها كالقدرة الخ

